

# ہندوستانی معاشرہ میں تعدد ازدواج (عیسائیت، ہندومت، اور اسلام کی روشنی میں)

ڈاکٹر شائستہ پروین

الْبَلَاغُ پبلی کیشنز

N-1، ابو الفضل انکلیو، جامعہ عمرتی دہلی۔ ۲۵

© مصنف

اشاعت : دسمبر 2010ء  
ناشر : البلاغ پبلیکیشنز N-1، ابوالفضل انکلیو، نئی دہلی۔ ۲۵  
قیمت : ۱۷۰ روپے

Name of Book : **Hindustani Muashrah men T'addud-e-Izdiwaj**  
Author : **Dr. Shaista Parveen**  
Published by : **Al-Balagh Publications**  
Flat No.10, N-1, Abul Fazl Enclave  
Jamia Nagar, New Delhi-110025  
Phone: 011-26942592  
E-mail: abpublications@gmail.com

**Price: Rs.170.00**

**ISBN:978-81-910757-6-2**

## ہندوستانی معاشرہ میں تعدد ازدواج

(عیسائیت، ہندو ازم اور اسلام کا تقابلی مطالعہ)

ڈاکٹر شائستہ پروین

البلاغ پبلی کیشنز  
N-1 ابوالفضل انکلیو، نئی دہلی

## انتساب

والدین کے نام

رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا

(سورہ بنی اسرائیل ۲۴)

## فہرست

مقدمہ

۱۰-۵

۳۲-۱۱

۱۳

۲۶

۲۹

۵۷-۳۳

۳۶

۳۶

۳۶

۳۶

۳۶

۳۷

۳۷

۳۸

باب اول: عیسائیت میں تعدد از دواج

عہد نامہ قدیم و جدید میں تعدد از دواج

امراء میں تعدد از دواج

حواشی و مراجع

باب دوم: ہندو ازم میں تعدد از دواج

لغزے برہمن

اہستہ

بودھیانا

دیوالا

گوتمہ

کوشلیا

مہا بھارت

منو سمرتی

|        |                                 |
|--------|---------------------------------|
| ۴۱     | جینا کشر                        |
| ۱۴۱    | نارادا                          |
| ۴۲     | تیرے سچے                        |
| ۴۳     | وہشتیہ                          |
| ۴۳     | وشنو                            |
| ۴۳     | یاجنہ و گنیا                    |
| ۴۶     | راجاؤں میں تعدد از دواج         |
| ۵۴     | حواشی و مراجع                   |
| ۱۵۸-۵۹ | باب سوم: اسلام میں تعدد از دواج |
| ۶۴     | ازواج مطہرات                    |
| ۶۶     | خلفائے راشدین                   |
| ۶۹     | صحابہ کرام                      |
| ۷۶     | الف: آراء ائمہ و مجتہدین        |
| ۷۷     | امام ابو حنیفہ                  |
| ۷۹     | امام شافعی                      |
| ۸۰     | اصحاب ظاہریہ                    |
| ۸۱     | ب: آراء مفسرین                  |
| ۸۲     | مولانا اشرف علی تھانوی          |
| ۸۵     | مولانا مفتی محمد شفیع           |
| ۹۶     | مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی    |
| ۱۰۰    | مولانا ابوالکلام آزاد           |
| ۱۰۲    | مفتی محمد تقی عثمانی            |
| ۱۱۴    | مولانا محمد امین احسن اصلاحی    |

|         |  |
|---------|--|
| ۱۱۷     | مولانا عبدالماجد دریا پادی   |
| ۱۲۷     | مرسید احمد خاں   |
| ۱۳۶     | مولانا عمر احمد عثمانی   |
| ۱۵۷     | حواشی و مراجع  |
| ۲۱۶-۱۵۹ | باب: چہارم تقابلی مطالعہ   |
| ۱۶۱     | الف: عیسائیت، ہندو ازم اور اسلام میں تعدد از دواج کا تقابلی مطالعہ |
| ۱۶۱     | مماثلت   |
| ۱۶۷     | تضاد   |
| ۱۷۸     | ب: تعدد از دواج سے متعلق سروے رپورٹس                               |
| ۱۹۴     | ج: تعدد از دواج سے متعلق ماہرین کی آراء                            |
| ۲۰۸     | حواشی و مراجع  |
| ۲۱۸     | خلاصہ بحث  |
| ۲۲۳     | کتابیات  |
| ۲۴۴     | اشاریہ   |

انسانی حقوق پر یا برعکس ہے:

”تعدد ازدواج یا داشتہ عورتیں رکھنے کی ایک قسم، جسے اصل تعدد ازدواج سے بہ مشکل ہی ممتاز سمجھا جاسکتا ہے، قدیم ہندو کے اکثر لوگوں میں پائی گئی ہے۔ چین میں قانونی خاص بیوی کے علاوہ کچھ اور عورتیں بھی بیویاں کہلائی جاتی تھیں، جو خوش اخلاقی کے تحت رکھ لی جاتی تھیں یا قانونی داشتائیں ہوتی تھیں۔ جاپان میں جینی ٹائپ کا داشتہ عورتیں رکھنے کا رواج ایک قانونی نظام کی حیثیت سے ۱۸۸۰ء تک موجود تھا۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ قدیم مصر میں تعدد ازدواج کی اجازت تو فحش مگر بادشاہوں کے ماسوا اس کا عام رواج نہ تھا۔ حورآبی کا بائبل والا قانون کہتا ہے کہ رخصتہ ازدواج یک زوجگی والا ہونا چاہیے۔ اس کے باوجود وہ یہ بھی صراحت کرتا ہے کہ، اگر کسی مرد نے ایک عورت سے شادی کی اور بیماری نے اسے پوری طرح گھیر لیا تو وہ دوسری شادی کر سکتا ہے اور وہ لاولدہ جائے تو داشتہ رکھ سکتا ہے۔ یہودیوں کے یہاں ایک مرد کسی بھی حال میں بہت سی عورتیں رکھ سکتا تھا۔ ان بیویوں کی قانونی حیثیت میں کوئی فرق نہیں ہوتا تھا اور نہ عورتوں کی تعداد کے سلسلے میں کوئی تحدید تھی۔ عرب میں محمدؐ نے یہ طے کر دیا تھا کہ ایک مرد کی قانونی بیویاں چار سے زیادہ نہ ہوتی چاہئیں۔ بہت سے اٹھو پورچین لوگوں میں تعدد ازدواج کی اجازت تھی۔ قدیم سیلو اور یونٹس میں، قدیم آئرس اور ویدک عہد کے ہندوستانیوں میں۔ اگرچہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یہ طریقہ بادشاہوں، سرداروں یا اشراف کے لیے مخصوص تھا۔ اس کے برعکس یونان میں یک زوجگی شادی کی واحد تسلیم شدہ شکل تھی۔ داشتہ عورتیں رکھنے کا رواج ایتھنز میں پایا جاتا تھا۔ لیکن یہ طریقہ شادی سے بالکل ممتاز تھا اور داشتہ عورتوں کو کوئی حق نہ ملتا تھا۔ رومی ہندو میں رخصتہ ازدواج شدت سے یک زوجگی کا تھا اور شادی شدہ مردوں اور طوائفوں کے درمیان ناجائز تعلقات جمہوریہ کے اختتام تک

## مقدمہ

زندگی کے بعض مسائل ایسے ہیں جو انسانی معاشرے میں ہمیشہ پیش آتے رہتے ہیں، بعض مسائل ایسے ہیں جو انسانی معاشرے میں وقتاً فوقتاً پیش آتے رہتے ہیں، جو مسائل انسانی زندگی میں ہمہ وقت پیش آتے ہیں، ان کا حل بھی اسلام نے پیش کیا ہے۔ تعدد ازدواج عہد حاضر کے ان سنگین مسائل میں سے ہے جس کی ضرورت ہر وقت تو محسوس نہیں ہوتی لیکن انسان کی انفرادی و اجتماعی زندگی میں کبھی کبھار ایسے مسائل پیدا ہو جاتے ہیں جن کا مناسب حل تعدد ازدواج کی شکل میں ممکن نظر آتا ہے۔ اسلام کا یہ طرہ امتیاز ہے کہ اس کے قوانین ہمہ وقتی اور انسانی فطرت کے عین مطابق ہیں۔ اسلام کے علاوہ دیگر مذاہب میں بھی انسانی زندگی کے لیے بے شمار قوانین وضع کیے گئے ہیں اور سارے مذاہب اپنے اپنے قوانین کو درست اور انسانوں کی کامیابی کا ضامن تصور کرتے ہیں لیکن اسلام کا قانون تعدد ازدواج ایسا مسئلہ ہے جس سے متعلق غیر مسلمین اختلاف رائے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ تعدد ازدواج اسلام کی اختراع ہے اور اس کے فروغ میں اسلام کا اہم کردار رہا ہے اور آج بھی دیگر مذاہب کے مقابلے اسلام کے ماننے والوں میں عملاً تعدد ازدواج کی شرح سب سے زیادہ ہے۔ اسی طرح اس قانون سے متعلق بہت سی غلط فہمیاں اور بے بنیاد الزامات ہیں جن کا ازالہ از حد ضروری ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ اس رسم کی ابتداء کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے، ماقبل اسلام دوسری اقوام میں اس کا عام چلن تھا۔

عام تھا۔

(سید حامد علی، تعدد ازدواج عقل اور تجربہ کی روشنی میں، مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی، ص ۵۱)

تحدید عرب ص ۴۵۱ میں ہے:

”کوئی مشرقی رسم یورپ میں اس قدر مذموم نہیں سمجھی جاتی نہ کسی رسم کی بابت اہل یورپ کے خیالات اس قدر غلط ہیں۔ مومنین یورپ کی نظروں میں تعدد ازدواج گویا عمارت اسلامی کی بنیاد کا پتھر اور اشاعت دین اسلام اور نیز مشرقیوں کے منزل کا بڑا سبب ہے۔“

صاحب مصنف آگے چل کر الزام کی وضاحت یوں کرتے ہیں۔

اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کرنے سے پہلے ہمیں یہ کہنا ضروری ہے کہ تعدد ازدواج کی رسم اسلام سے بالکل علیحدہ ہے کیونکہ یہ قبل آنحضرت ﷺ کے کل اقوام شرقی، یہودی، ایرانی، عربوں وغیرہ میں موجود تھی اور جن اقوام نے مذہب اسلام قبول کیا انہیں خاص اس معاملہ میں کوئی فائدہ نہیں ہوا۔ اس وقت تک کوئی مذہب دین میں ایسا قوی نہیں ہوا ہے جو اس قسم کی رسومات کو جیسے تعدد ازدواج کی رسم ہے ایجاد یا موقوف کر سکے یہ رسم محض نتیجہ ہے شرقی آب و ہوا اور قومی خصائص کا اور ان مختلف اسباب کا جن سے شرقی طرز معیشت وابستہ ہے۔

جہاں تک اسلامی تعلیمات کا تعلق ہے تعدد ازدواج کوئی جبری قانون نہیں ہے یہ صرف ایک اجازت ہے جو حسب ضرورت استعمال کی جاسکتی ہے۔ یہ مسائل اور مصائب کا حل ہے ہر ایک مسلمان مرد کا حق نہیں کہ وہ بغیر ضرورت ایک سے زیادہ شادیاں کرے۔ خاص حالات اور ضروری شرائط کے ساتھ اسلام اس کی اجازت دیتا ہے۔ ایسا ہرگز نہیں ہے کہ لوگوں نے دائرہ اسلام میں داخل ہونے کے بعد ان مراعات سے فائدہ اٹھایا ہو البتہ اسلام نے اس کی حدود متعین کی ہیں۔ بیویوں کی تعداد چار تک تحدید کی ہے۔ تعدد ازدواج کی اجازت اللہ رب العزت کی جانب سے اس وقت نازل ہوئی جب کہ جنگوں کی وجہ سے مسلم عورتوں کی تعداد کافی حد تک بڑھ گئی تھی یتیم اور یتیم اور یتیم چاروں طرف نظر آنے لگیں۔ ان کا کوئی معقول محافظ نہیں تھا۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنْ قَبْلُ وَلَكُمْ فِي ذَلِكَ آيَاتٍ لِّكُمْ وَلَكُمْ فِي ذَلِكَ آيَاتٍ لِّكُمْ وَلَكُمْ فِي ذَلِكَ آيَاتٍ لِّكُمْ (النساء: ۳)

اور اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم نیکائی کے بارے میں معاشرانہ انصاف نہ کر سکو گے تو عورتوں میں سے جو تمہیں پسند آئیں۔ ان سے دو دو تین تین چار چار تک سے نکاح کر لو۔ لیکن اگر تمہیں یہ خطرہ ہو کہ تم ان کے درمیان عدل کو قائم نہ کر سکو گے تو ایک ہی بیوی پر یا باندی پر قناعت کرو۔ یہ تمہیں غلط میلان سے بچانے کے لیے زیادہ قریب کا راستہ ہے۔

لہذا ان الزامات اور غلط فہمیوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اس بات کی سخت ضرورت محسوس ہوئی کہ اس مسئلہ کے مختلف گوشوں پر بحث و تحقیق کا کام کیا جائے جس سے یہ حقیقت پوری طرح سامنے آجائے کہ تعدد ازدواج اسلام کی اختراع ہے یا اسلام سے ما قبل دیگر مذاہب میں بھی اس کا رواج تھا دوسرے یہ کہ اس بات کا بھی جائزہ لیا جائے کہ اسلام میں تعدد ازدواج کی اجازت ہوتے ہوئے اس سے کتنے فی صد لوگ فائدہ اٹھا رہے ہیں۔ عیسائی اور ہندو مذہب میں تعدد ازدواج قانوناً ممنوع ہے پھر بھی ان دونوں مذاہب میں تعدد کی شرح کتنی فی صد ہے۔

قابل ستائش ہے شعبہ سنی دینیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کا پورڈ آف اسٹڈیز اور اساتذہ جنہوں نے مجھ کو انتہائی حساس موضوع پر پی ایچ ڈی کے تحقیقی کام کی ذمہ داری سونپی۔

یہ کتاب پانچ ابواب پر مشتمل ہے:

باب اول میں ہندو ازم، عیسائیت اور اسلام کا تعارف پیش کیا گیا ہے اور واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ ان مذاہب میں عورتوں کی حیثیت کیا رہی ہے؟ اس کے علاوہ اس میں شادی کی تعریف اور شادی کے طریقے، اقسام اور اشکال کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔

باب دوم میں یہ جاننے کی کوشش کی گئی ہے کہ ہندو ازم کی مذہبی کتب لکھنے

برہمن، ہستیا، بودھیا، دیوالا، گوتم، کولیا دھرم شاستر، مہا بھارت، منوسمرتی، مینا کشر، نارد، تیرے سبھا، وشٹھ دھرم سوتر، وشنودھرم سوتر، یا جتا و لکیہ وغیرہ میں تعدد ازدواج کی اجازت ہے یا نہیں؟ اگر اجازت ہے تو کن صورتوں میں ہے۔

باب سوم میں عیسائیت میں تعدد ازدواج کا تفصیلی مطالعہ ہے عیسائیت کی مذہبی کتب میں عہد نامہ قدیم و عہد نامہ جدید شامل ہیں۔ لہذا دونوں عہد ناموں کے ذریعہ تعدد ازدواج کی اجازت کو ظاہر کیا گیا ہے اور اخیر میں بادشاہوں کے تذکرے سے اس رواج کو واضح کر دیا گیا ہے۔

باب چہارم۔ اسلام میں تعدد ازدواج کا تفصیلی تذکرہ ہے قرآن کریم میں اس کی اجازت اور احادیث شریف میں نبی اور آپ کے صحابہ کے عمل کو پیش کیا گیا ہے۔ ساتھ ہی ائمہ و مجتہدین اور مفسرین کی آراء بھی پیش کی گئی ہیں۔

باب پنجم۔ تین اجزاء پر مشتمل ہے۔

الف:- میں عورت کی حیثیت، شادی سے متعلقہ امور اور کثرت ازدواج کا باہم تقابلی مطالعہ کیا گیا ہے کہ تینوں مذاہب میں کیا تضاد اور کیا مماثلت ہے؟

ب:- اس میں تعدد ازدواج سے متعلق سروے رپورٹس پیش کی گئی ہیں کہ تینوں مذاہب میں تعدد ازدواج کی شرح کتنے فیصد ہے۔

ج:- اس میں تعدد ازدواج سے متعلق ماہرین مذاہب کی آراء پیش کی گئی ہیں کہ اس مسئلہ سے متعلق ماہر مذہب کے کیا خیالات ہیں۔

اختتام پر کتاب میں ان کتب، رسائل، اخبارات اور ویب سائٹس کا تذکرہ ہے جن سے کتاب کی ترتیب و تکمیل کے دوران مدد ملی گئی ہے۔

خاص طور سے اپنے مشفق استاد اور تحقیقی مقالے کے نگراں محترم ڈاکٹر عبدالحق صاحب کا صمیم قلب سے شکریہ ادا کرتی ہوں جنہوں نے محقق کی کٹھن منزلوں سے گذرنا میرے لیے آسان کر دیا، آپ کے مفید مشورے اور دعائیں میرے لیے مشعل راہ بنے رہے۔ کتاب کو تکمیل تک پہنچانے میں میرے والدین کی دعائیں اور حوصلہ افزائیاں ہمہ

وقت شامل حال رہیں اللہ تعالیٰ سے دعا گو ہوں کہ ان کا سایہ تادیر میرے سر پر قائم رہے اور ان کی شفقتوں و محبتوں سے میں اسی طرح مستفید ہوتی رہوں۔

میں اپنی مجلس دوست ڈاکٹر سرتیلا کی بے حد ممنون ہوں کہ انھوں نے ہر موڑ پر دل کی گہرائیوں سے میرا ساتھ دیا۔

تشکر ہوں اپنے لائبریرین کی کہ ان کے تعاون سے بہت سی کتابوں تک رسائی اور لائبریری سے کما حقہ استفادہ کرنا آسان ہوا۔

اس کے علاوہ مولانا آزاد لائبریری، ادارہ علوم اسلامیہ، ادارہ تحقیق و تصنیف اسلامی، (علی گڑھ) جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی یونیورسٹی (دہلی) رضا لائبریری، جامعہ الصالحات لائبریری (رامپور) اور عاشق پبلک لائبریری (سنبھل) کے منتظمین کی شکر گزار ہوں کہ ان تمام حضرات نے لائبریری سے استفادہ میں میرا بھرپور تعاون کیا۔

آخر میں اس رب کریم کا شکر بجالاتی ہوں جس نے مجھے علم کے زیور سے آراستہ کیا اور اس تحقیقی کتاب کی تکمیل کی توفیق بخشی۔

ڈاکٹر شائستہ پروین

۱۸ ربیع الثانی، ۱۴۳۱ھ

## عہد نامہ قدیم و جدید میں تعدد از دواج

عہد نامہ قدیم (Old Testament) جو کہ یہودیوں کے ساتھ ساتھ عیسائیوں کی بھی کتاب مقدس ہے اس کے مطالعے سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ عیسائی حضرات جن انبیاء کرام کی عظمت و شرف کے قائل ہیں اور جن کو اللہ تعالیٰ کا برگزیدہ بندہ تسلیم کرتے ہیں اور جن کی حیات مقدسہ کو اپنے لیے اسوۂ حسنہ تصور کرتے ہیں ان کے حرم میں بیک وقت متعدد بیویاں رہی ہیں علاوہ ازیں عہد نامہ جدید (New Testament) میں کہیں بھی تعدد از دواج کی ممانعت کا ذکر نہیں نظر آتا جو اس بات کا تین ثبوت ہے کہ گرچہ حضرت عیسیٰ نے بذات خود ایک بھی شادی نہیں کی خواہ اس کی جو بھی وجہ ہو لیکن آپ نے کہیں بھی ایسی تعلیمات نہیں دیں جن سے تعدد از دواج کی حرمت ثابت ہو سکی وجہ ہے کہ مسیحی دنیا میں تعدد از دواج کا نظام قائم تھا لہذا آئندہ طور میں صحف سماوی و تاریخی شواہد سے مختلف انبیاء کی مختصر آغلی زندگی کا خاکہ پیش کیا جا رہا ہے جس سے تعدد از دواج کی تفصیل سامنے آجائے گی۔

حضرت شیث (SETH)

مؤرخ ابن جریر طبری بہ روایت ابن اسحاق لکھتے ہیں کہ حضرت شیث کی بیوی کا نام حروہ تھا ان کے بطن سے ایک بیٹا پیدا ہوا جس کا نام نائیل تھا اور ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کا نام نعمۃ رکھا۔

مصنف ”جامع التواریخ“ لکھتے ہیں:

”خوالہ حضرت شیث کی بیوی اور حور جنت! تھیں ان کے بطن سے ایک

## عیسائیت میں تعدد از دواج



صاحبزادے پیدا ہوئے جن کا نام "نوح" تھا نوح ائیلہ کے سلسلے میں مختلف روایات ہیں "روضة الصفا" میں بحوالہ عراقس الجالس مؤلف عالمی نے نوح ائیلہ کو ہیٹ کی زوجہ تسلیم کیا ہے لیکن ان کے علاوہ کسی اور مورخ نے حضرت شوق کے دوسرے عقد کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔  
توریت میں حضرت ہیٹ کی کسی زوجہ کا اسم گرامی مذکور نہیں ہے البتہ آپ کے بیٹے اور بیٹیوں کا تذکرہ ملتا ہے۔

"اوریت ایک سو پانچ برس کا تھا کہ اس سے انوس پیدا ہوا اور انوس کی پیدائش کے بعد سیت آٹھ سو سات برس جیتا رہا اور اس سے بیٹے اور بیٹیاں پیدا ہوئیں۔"

### حضرت نوح (NOAH)

حضرت نوح کی پہلی بیوی دلہہ تھیں جنہوں نے اپنی بددینی کی وجہ سے اپنے شوہر کی قدر نہیں کی اور دنیا کے ساتھ آخرت بھی بگاڑ لی اور طوفان میں ہلاک ہو گئیں قرآن کریم میں اس بات کا واضح طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

حَسْرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَاَتِ نُوْحٍ وَّامْرَاَتِ لُوطٍ ۚ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَهُمَا فَلَمْ يُغْنِ عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاسِجِينَ۔

خدا نے کافروں کے لیے نوح کی بیوی اور لوط کی بیوی کی مثال بیان فرمائی ہے دونوں ہمارے دو نیک بندوں کے گھر میں تھیں اور دونوں نے ان کی خیانت کی تو وہ خدا کے مقابلے میں ان عورتوں کے کچھ بھی کام نہ آئے اور ان کو حکم دیا گیا کہ اور داخل ہونے والوں کے ساتھ تم بھی دوزخ میں داخل ہو جاؤ۔

اور اس کا بیٹا "یام" تھا جو طوفان میں ہلاک ہوا۔

قرآن مجید میں ہے:

حضرت نوح نے اپنے بیٹے کو بہت سمجھایا

يَا بُنَيَّ اِذْ خَلَّيْنَا مَعَكَ الْمَاءَ وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ۔

لیکن وہ نافرمانی اور سرکشی پر مصر رہا اور جواب دیا

سَاوِدَى اِلٰى جَنَّتِيْ بِتَقْصِيْفِيْ مِنَ الْمَاءِ۔

میں ایک پہاڑ کی چاب پانی سے پتہ لوں گا۔

حضرت نوح کی دوسری بیوی عمروہ ہیں جو قاتیل کی اولاد میں سے ہیں عمروہ کے

باپ کا نام ہراکیل تھا۔

توریت میں ہے:

"دیکھ میں خود زمین پر پانی کا طوفان لانے والا ہوں تاکہ ہر بشر کو جس میں

زندگی کا دم ہے دنیا سے ہلاک کر ڈالوں اور سب جو زمین پر ہیں مرجائیں گے

پر تیرے ساتھ میں اپنا عہد قائم کروں گا اور تو کشتی میں جانا تو اور تیرے ساتھ

تیرے بیٹے اور تیری بیوی اور تیرے بیٹوں کی بیویاں"۔

دوسری جگہ ہے:

"جب نوح اور اس کے بیٹے اور اس کی بیوی اور اس کے بیٹوں کی بیویاں اس

کے ساتھ طوفان کے پانی سے بچنے کے لیے کشتی میں گئے۔"

ایک جگہ یوں ہے:

"جب نوح نکلا اور اس کی جود اور اس کے بیٹے اور اس کے بیٹوں کی جود اس

اس کے ساتھ۔"

حضرت نوح کی بیویوں کا تذکرہ کتب آسمانی میں مختلف انداز سے نظر آتا ہے

توریت کے مطالعہ سے محسوس ہوتا ہے کہ نوح کی بیوی مطیع و فرمانبردار اور نجات پانے والوں

میں سے تھی کیوں کہ مذکورہ دونوں آیات میں طوفان سے بچنے والوں اور طوفان ختم جانے کے

بعد کشتی سے باہر آنے والوں کی فہرست میں حضرت نوحؑ کی بیوی کا ذکر ہے مگر قرآن مجید میں سورہ تحریم کی صراحت کے مطابق حضرت نوحؑ کی بیوی کے طوفان میں غرق ہونے کا ذکر ہے۔ جس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ غالباً آپ کی دو بیویاں تھیں۔  
عمرورہ کے کطن سے حضرت نوحؑ کے تین بیٹے ہوئے سام (SHEM) حام (HAM) یافث (JAPHETH) تھے یہ تینوں مسلمان اور حضرت نوحؑ کے فرما پر وارث تھے جن سے حضرت نوحؑ کی اولاد کا سلسلہ جاری ہوا جس طرف قرآن نے اشارہ فرمایا ہے:

وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ۝۱۰

اور ہم نے نوحؑ کی ذریت کو دنیا میں باقی رکھا۔

توریت میں ہے:

”نوحؑ کے بیٹے جو کشتی سے نکلے سام حام اور یافث تھے اور حام کنعان کا باپ تھا نوحؑ کے یہ ہی تین بیٹے تھے اور انہیں سے تمام زمین آباد ہوئی“ ۱۱

حضرت ابراہیمؑ (ABRAHAM)

حضرت ابراہیمؑ نے متعدد نکاح کئے۔ پہلا نکاح حضرت سارہ سے کیا۔ عہد نامہ قدیم میں ہے:

”ابراہیمؑ اور خور نے اپنا بیٹا یاکوبہ پیدا کیا ابراہیمؑ کی بیوی کا نام ساری اور خور کی بیوی کا نام ملکہ تھا“ ۱۲

دوسرا نکاح حضرت ہاجرہ سے کیا۔ عہد نامہ قدیم میں ہے:

”اور ابراہیمؑ سے ہاجرہ کے ایک بیٹا ہوا اور ابراہیمؑ نے اپنے اس بیٹے کا نام جو ہاجرہ سے پیدا ہوا اسماعیل رکھا۔“ ۱۳

تیسرا نکاح حضرت قطورہ سے کیا۔ توریت میں مذکور ہے:

”اور ابراہیمؑ نے پھر ایک اور بیوی کی جس کا نام قطورہ تھا اور اس سے زمران اور نکسان اور معدان اور معد پان اور اسحاق اور سوخ پیدا ہوئے۔“ ۱۴

چوتھا نکاح بقول علامہ سیوطی آپ نے حجۃ رانامی خاتون سے کیا۔

”مؤرخ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ علامہ سیوطی کا خیال ہے کہ ابراہیمؑ نے قطورہ کی موجودگی میں ابراہیمؑ کی بیٹی حجۃ رانامی سے عقد کر لیا تھا اور یہ بھی غالباً سرزمین کنعان ہی کی رہنے والی تھیں اس کے کطن سے پانچ بیٹے پیدا ہوئے جن کے نام نکسان، خور، امیم، لوطان، نائس ہیں۔“ ۱۵

حضرت یعقوبؑ (JACOB)

حضرت یعقوبؑ نے دو عورتوں سے نکاح کیے۔ پہلا نکاح اپنے ماموں لائین کی بیٹی بیلیاہ (LEAH) سے کیا۔ توریت میں ہے کہ:

”یعقوبؑ نے لائین (LABAN) سے کہا کہ میری مدت پوری ہو گئی سو میری بیوی مجھے دے تاکہ میں اس کے پاس جاؤں تب لائین نے اس جگہ کے سب لوگوں کو بلا کر جمع کیا اور ان کی ضیافت کی۔ اور جب شام ہوئی تو اپنی بیٹی لیاہ کو اس کے پاس لے آیا اور یعقوبؑ اس سے ہم آغوش ہوا۔ اور لائین نے اپنی لوطی زلفہ (ZILPAH) اپنی بیٹی لیاہ کے ساتھ کر دی کہ اس کی لوطی ہو“ ۱۶ اور آپ کی دوسری شادی لائین کی دوسری بیٹی راحل سے ہوئی۔

آپ کے ماموں لائین کو جب آپ کے سفر کا مقصد معلوم ہوا تو وہ راحل کا عقد آپ کے ساتھ کرنے پر رضامند ہو گئے لیکن شرط یہ طے پائی کہ پہلے آپ سات برس تک ماموں کی خدمت انجام دیں پھر بطور اجرت عقد ہوگا لہذا سات برس تک آپ راحل کی خاطر خدمت کرتے رہے پھر جب آپ کی شادی ہوئی تو صبح کو معلوم ہوا کہ راحل کے بجائے ان کی بیٹی بہن لیاہ سے آپ کی شادی کر دی گئی آپ اس وعدہ خلافی پر بہت ناراض ہوئے لائین نے کہا ہمارے ملک میں یہ دستور نہیں کہ پہلوئیں سے پہلے چھوٹی کو بیاہ دیں لہذا ایک ہفتہ کے بعد دوسری بیٹی راحل سے ان کا نکاح ہو گیا۔ توریت میں ہے:

”یعقوبؑ نے ایسا ہی کیا کہ لیاہ کا ہفتہ پورا کیا تب لائین نے اپنی بیٹی راحل

بھی اسے بیوہ دی اور اپنی لوٹری بلہاء اپنی بیٹی راعل کے ساتھ کردی کہ اس کی لوٹری ہو سو وہ راعل سے بھی ہم آغوش ہوا اور وہ لیاہ سے زیادہ راعل کو چاہتا تھا اور سات برس اور ساتھ رہ کر ان کی خدمت کی“ ۱۸

”لیہ سے بچے درپے پڑ جینے ہوئے مگر راعل کے کوئی اولاد نہیں ہوئی یہ دیکھ کر راعل نے اپنی کثیر بلہاء کو آپ کی زوجیت میں دے دیا جن سے دو لڑکے پیدا ہوئے لیاہ نے جب دیکھا کہ ان کے مزید اولاد ہونے میں تاخیر ہوئی تو انہوں نے بھی اپنی کثیر زلفہ کو حضرت یعقوب کی زوجیت میں دے دیا ان سے بھی دو بچے پیدا ہوئے اس کے بعد لیہ سے پھر دو بچے اور ایک بیٹی پیدا ہوئی اور آخر میں راعل سے دو بچے ہوئے“ ۱۹

حضرت یعقوب کی ان چاروں ازواج سے مندرجہ ذیل اولاد ہوئی۔

۱۔ لیاہ (LEAH) سے:

روبن (REUBEN) شمعون (SIMEON) راوی (LEVI) یسوداہ

(JUDAH) اشکار (ISSACHAR) زبولون (ZEBULUN)

۲۔ لڑکی - دینہ (DINAH)

۳۔ لیاہ کی کثیر زلفہ سے۔

۴۔ جد (GAD) آشر (ASHER)

۵۔ راعل کی کثیر بلہاء سے (BILHAH)

دان (DAN) نفتالی (NAPHTALI)

۶۔ راعل سے:

حضرت یوسف (JOSEPH)

بن یمن (BENJAMIN)

حضرت موسیٰ

حضرت موسیٰ نے دو نکاح کئے۔ پہلی بیوی کا نام صفورہ ہے۔ مہر نامہ قدیم میں ہے:

”اور موسیٰ اس شخص کے ساتھ رہے اور اسی ہو گیا تب اس نے اپنی بیٹی صفورہ

موسیٰ کو بیاہ دی“ ۲۰

دوسری بیوی کو قحیٰ خاندان سے تھی۔ مہر نامہ قدیم میں مذکور ہے:

”اور موسیٰ نے ایک کوشی عورت سے بیاہ کر لیا سو اس کوشی عورت کے سبب سے

جسے موسیٰ نے بیاہ یہ تھا سریم اور ہارون اس کی بدگونی کرنے لگے۔“ ۲۱

حضرت داؤد (DAVID)

توریت اور قرآن مجید دونوں میں آپ کا تذکرہ متعدد مقامات پر ملتا ہے آپ نے

متعدد نکاح کیے۔

۱۔ اصحورم آپ کی پہلی بیوی تھیں جن سے امنون (AMNON) کی پیدائش ہوئی۔

توریت میں ہے:

”سو داؤد نے اپنی دونوں بیویوں یزہیل اصحورم (AH NOAM) اور کرطی نابال

کی بیوی ابہیل (ABIGAIL) کے وہاں گیا“ ۲۲

”اور حمرون میں داؤد کے ہاں بیٹے پیدا ہوئے امنون اس کا پہلا تھا

جو یزہیل اصحورم کے گھن سے تھا“ ۲۳

دوسری بیوی ابہیل (ABIGAIL) تھیں جن کے گھن سے کلیاب کی

پیدائش ہوئی۔

”اور دوسرا کلیاب (CHILEAB) تھا جو کرطی نابال کی بیوی ابہیل (ABIGAIL) سے

پیدا ہوا“ ۲۴

تیسری بیوی میکیل بنت ساؤل تھیں (MICHAL) جو بے اولاد تھیں۔ توریت میں ہے

”داؤد اٹھا اور اپنے لوگوں کو لے کر گیا اور دوسو فلسطی لٹل کر ڈالے اور داؤد ان

کی کھلوایاں لایا اور انہوں نے ان کی چوری تعداد میں بادشاہ کو دیا تاکہ وہ

لڑکی بہت کلید تھی سو وہ بادشاہ کی خبر گیری اور اس کی خدمت کرنے کی نہیں  
بادشاہ اس سے واقف نہ ہوا۔ ۲۰

حضرت سلیمان (SOLOMON)

حضرت سلیمان نے متعدد ازواج کیں۔

تو ریت کے مطابق سات سو بیویاں اور تین سو حرمیں تھیں اور ان ازواج میں  
فرعون مصر کی بیٹی کے علاوہ موآبی، عموئی، ادومی، صیدانی اور حبشی عورتیں بھی شامل تھیں۔  
تو ریت میں ہے:

”اور سیمان بادشاہ فرعون کی بیٹی کے علاوہ بہت اجنبی عورتوں سے یعنی موآبی

(MOABITES) عموئی (AMMONITES) ادومی

(EDOMITES)، صیدانی (ZIDONIANS) اور حبشی (HITTITES)

عورتوں سے محبت کرنے لگا۔ ۲۱

اور اس کے پاس سات سو شاہزادیوں اس کی بیویاں اور تین سو حرمیں تھیں۔ ۲۲

تو ریت میں آپ کے ایک بیٹے اور دو بیٹیوں کے نام مذکور ہیں۔

”اور سلیمان کا بیٹا رحام (REHOBOAM) تھا۔ ۲۳

بیٹیوں کا تذکرہ یوں کیا گیا ہے:

”اور وہ کے سارے مرتفع علاقہ میں بن لہذا اب تھا اور سلیمان کی بیٹی طاقت

(TAPHATH) اس کی بیوی تھی۔ ۲۴

اور عدوکا بیٹا اخیذا اب تھا کہ میں تھا اور اخیضا نعلی میں تھا اس نے بھی سلیمان کی

بیٹی بسمت (BASMATH) کو بیاہ لیا تھا۔ ۲۵

حدیث شریف میں بھی آپ کی متعدد بیویوں کا تذکرہ ملتا ہے:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی ﷺ قال : قال

سلیمان بن داؤد لا طوفان اللیلة علی سبعین امرأة تحمل کل

بادشاہ کا دلدادہ ہو اور ساکن نے اپنی بیٹی بیکل اسے بیاہ دی۔ ۲۶  
آپ کی چوتھی بیوی مکہ (MAACHAH) بنت تلمی بادشاہ حبشہ رحیم جن کے بطن  
سے ابی سلوم (ABSALOM) تھا۔

حبیت (HAGGITH) آپ کی بیوی تھیں جن سے ادونیاہ (ADONIAH) تھا۔

ابی حلال (ABITAL) بھی آپ کی زوجہ تھیں جن سے سفطیہ (SHEPHATIAH)

کی پیدائش ہوئی۔ ۲۷

بنت سح (BATH SHEBA) بھی حضرت داؤد کی زوجہ تھیں جن کے بطن سے

سلیمان (SOLOMON) تھے۔ تو ریت میں ہے:

”پھر داؤد نے اپنی بیوی بنت سح کو تسلیم دی اور اس کے پاس گیا اور اس سے

محبت کی اور اس کے ایک بیٹا ہوا اور داؤد نے اس کا نام سیمان رکھا۔ ۲۸

ان کے علاوہ حضرت داؤد کی اور بیویوں اور حرموں کا ذکر ملتا ہے جن سے بہت سی

اولاد ہوئی۔

”اور حرموں سے چلے آنے کے بعد داؤد نے یہو ظلم سے اور حرمیں رکھ لیں

اور بیویاں کیں اور داؤد کے ہاں اور بیٹے اور بیٹیاں پیدا ہوئیں اور جو یہو ظلم

میں اس کے ہاں پیدا ہوئے ان کے نام یہ ہیں۔

سموہ (SHAMMUA) اور سوہاب (SHOBAB) اور ناتن (NATHAN) اور

سلیمان (SOLOMON) اور اخیار (IBHAR) اور الیوس (ELISHUA) اور ننج

(NEPHEG) اور شیخ (JAPHIA) اور البصیح (ELISHAMA) اور امید (ELIADA) اور

ایفائلہ (ELIPHALET)۔ ۲۹

شونمیتہ ابی ساگ (SHUNAMMITE ABI SHAG) بھی حضرت داؤد کی

زوجہ تھیں جن کے بطن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ تو ریت میں ہے:

”چنانچہ انہوں نے اسرائیل کی ساری مملکت میں ایک خوبصورت لڑکی تلاش

کرتے کرتے شونمیتہ ابی ساگ کو پایا اور اسے بادشاہ کے پاس لائے اور وہ

امراء فارما بیجاہد فی سبیل اللہ فقال له صاحبه : ان شاء اللہ  
فلم یقل ولم تحمل شیاً الا واحداً ساقطاً احداً شقیہ فقال النبی  
لوقالہا لجاہدوا فی سبیل اللہ۔ ۳۶

ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبیؐ نے فرمایا سیران بخیر نے جو دائرہ بخیر کے بیٹے  
تھے، یہ کہہ کہ میں آج رات کو ستر عورتوں کے پاس جاؤں گا۔ ہر عورت کے  
پیٹ میں ایک لڑکے کا حمل رہے گا جو سور ہو کر اللہ کی راہ میں جہاد کرے گا۔ ان  
کے ایک مصاحب نے کہا ایشاء اللہ ہو، انہوں نے نہیں کہا (بھول گئے) پھر ان  
ستر عورتوں میں ایک ہی عورت بچہ حتیٰ وہ بھی آدھا آنحضرتؐ نے فرمایا اگر وہ  
ایشاء اللہ کہہ لیتے تو (ستر کے ستر پیدا ہوتے) اللہ کی راہ میں جہاد کرتے۔

تعدد ازدواج کے ضمن میں جہاں تک انجیل کی تعلیمات کا تعلق ہے تو ان تعلیمات  
میں تعدد ازدواج کے علاوہ دیگر عائلی مسائل پر تفصیل کے ساتھ تبصرہ کیا گیا ہے۔ اور ان کی  
ممانعت کا مختلف انداز سے تذکرہ بیان کیا گیا ہے خواہ وہ طلاق کا مسئلہ ہو یا بیوہ کی دوسری شادی  
یا پھر زنا کا معاملہ ہو۔

طلاق کے سلسلے میں حضرت عیسیٰ کی تعلیمات یہ ہیں:

”اور فرمائی اسے آ زمانے کے واسطے اس کے پاس آگئے اور کہنے لگے کیا ہر  
ایک سبب سے اپنی بیوی کا تھوڑ دینا روا ہے اس نے جواب میں کہا کیا تم نے  
نہیں پڑھا کہ جس نے انہیں بنایا اس نے ابتداء ہی سے انہیں مرد اور عورت  
تیار کر رکھا کہ اس سبب سے مرد باپ سے اور ماں سے جدا ہو کر اپنی بیوی کے  
ساتھ رہے گا اور وہ دونوں ایک جسم ہوں گے پس وہ نہیں بلکہ ایک جسم ہیں  
اس لیے جسے خدا نے جوڑا ہے اسے آدھی جدا نہ کرے۔“ ۳۷

مقدس میں بھی کم و بیش طلاق کی بابت انہیں الفاظ میں تذکرہ کیا گیا ہے:  
”اور فرمادیوں نے پاس آ کر اس کو آ زمانے کے واسطے اس سے پوچھا کیا یہ  
روا ہے کہ مرد اپنی بیوی کو چھوڑ دے اس نے ان سے جواب میں کہا کہ موسیٰ

نے ضعیف کیا حکم دیا ہے وہ بولے موسیٰ نے تو اجازت دی ہے کہ طلاق نامہ لکھ  
کر چھوڑ دیں مگر یسوع نے ان سے کہا کہ اس نے تمہاری سخت دلی کے سبب  
تمہارے لیے یہ حکم لکھا تھا لیکن خلقت کے شروع سے اس نے انہیں مرد اور  
عورت بنایا اس سبب سے مرد اپنے باپ سے اور ماں سے جدا ہو کر اپنی بیوی  
کے ساتھ رہے گا اور وہ اور اس کی بیوی دونوں ایک جسم ہوں گے۔ پس وہ دو  
نہیں بلکہ ایک جسم ہیں اس لیے جسے خدا نے جوڑا ہے اسے آدھی جدا نہ کرے  
اور گھر میں شاگردوں نے اس سے اس کی بابت پھر پوچھا اس نے ان سے کہا  
جو کوئی اپنی بیوی کو چھوڑ دے اور دوسری سے بیاہ کرے وہ اس کی جگہ کے بر  
خلاف زنا کرتا ہے اور اگر عورت اپنے شوہر کو چھوڑ دے اور دوسرے سے بیاہ  
کرے تو زنا کرتی ہے۔“ ۳۸

انجیل مقدس میں شوہر کے انتقال کر جانے کے بعد بیوی کو دوسرا شوہر کرنے کی واضح  
الفاظ میں اجازت دی گئی ہے۔

’جب تک کہ عورت کا شوہر جیتا ہے وہ اس کی پابند ہے پر جب اس کا شوہر  
مر جائے تو جس سے چاہے بیاہ کر سکتی ہے مگر صرف خداوند میں۔“ ۳۹

اسی طرح زنا کی ممانعت اور اس کے بدترین انجام کا ذکر بھی انجیل مقدس میں تفصیل  
کے ساتھ کیا گیا ہے:

”تم سن چکے ہو کہ گناہ کیا تھا کہ زنا نہ کرنا لیکن میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ جس  
کسی نے بڑی خواہش سے کسی عورت پر نگاہ کی وہ اپنے دل میں اس کے ساتھ  
زنا کر چکا پس اگر تیری دہائی کچھ تجھے ٹھوکر کھلائے تو اسے نکال کر اپنے پاس  
سے پھینک دے کیوں کہ تیرے لیے یہی بہتر ہے کہ تیرے اعضاء میں سے  
ایک جاتا رہے اور تیرا سارا بدن جہنم میں نہ ڈالا جائے اور اگر تیرا دہانا ہاتھ  
تجھے ٹھوکر کھلائے تو اس کو کاٹ کر اپنے پاس سے پھینک دے کیوں کہ تیرے  
لیے یہی بہتر ہے کہ تیرے اعضاء میں سے ایک جاتا رہے اور تیرا سارا بدن

جنہم میں نہ جائے۔“ ۱۰

حضرت عیسیٰ کی تمام تعلیمات میں ہمیں ایسا کوئی بھی نکتہ نظر نہیں آتا جس سے یہ واضح ہو کہ آپ نے ضرورتاً ایک سے زائد بیویاں رکھنے کو ناپسند فرمایا البتہ انجیل مقدس میں کچھ آیات ایسی ہیں جن میں آپ کے اغلاظ میں دس کنواریوں کی تفصیل بیان کی گئی ہے جن سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ انجیل مقدس میں ایک سے زائد ازدواج کا تصور موجود ہے۔ انجیل مقدس میں ہے۔

”اس وقت آسمان کی بادشاہت ان دس کنواریوں کی مانند ہوگی جو اپنی اپنی مشعلیں لے کر دروازے کے استقبال کو بیٹھیں ان میں سے پانچ بے وقوف اور پانچ عقل مند تھیں، جو بے وقوف تھیں انھوں نے اپنی مشعلیں تو لے لیں مگر تیل اپنے ساتھ نہ لیا مگر عقل مندوں نے اپنی مشعلوں کے ساتھ اپنی کپڑیوں میں تیل بھی لے لی اور جب دروازہ کھولا گیا، اس کے استقبال کو نکلو اس وقت وہ سب کنواریاں اٹھ کر اپنی اپنی مشعلیں درست کرنے لگیں اور بے وقوفوں نے عقل مندوں سے کہا کہ اپنے تیل میں سے کچھ ہمیں بھی دے دو کیوں کہ ہماری مشعلیں بجھ چکی ہیں۔ عقل مندوں نے جواب میں کہا کہ شاید ہمارے تمہارے دونوں کے لیے پورا نہ ہو بہتر یہ ہے کہ بیچنے والوں کے پاس جا کر اپنے واسطے مول لے لو جب وہ سوس پینے جاری تھیں تو وہ آپہنچے اور جو تیار تھیں وہ اس کے ساتھ شادی میں چلی گئیں اور دروازہ بند کیا گیا، پیچھے وہ باقی کنواریاں بھی آئیں اور کہنے لگیں اے خداوند اے خداوند ہمارے لیے دروازہ کھول دے اس نے جواب میں کہا میں تم سے بچ سکتا ہوں کہ میں تمہیں نہیں جانتا پس جاگتے رہو کیوں کہ تم اس دن کو جانتے ہو نہ اس گھڑی کو۔“ ۱۱

اس کے علاوہ پولس رسول کی ایک نصیحت اس بات کو واضح کر دیتی ہے کہ عیسائیت میں تعدد ازدواج صرف خادموں کے لیے ممنوع ہے آقا (مالک) ایک سے زیادہ بیویاں رکھ

سکتے ہیں۔

”اسی طرح خادموں کو بھی تنبیہ دی گئی ہے دو زبان اور شرابی اور ناجائز نفع کے لالچی نہ ہوں۔ اور ایمان کے پیچھے کوپک دل میں حفاظت سے رکھیں۔ اور یہ بھی پہلے آزمائے جائیں۔ اس کے بعد اگر بے اثر مفسرین تو خدمت کا کام کریں اسی طرح محوروں کو بھی تنبیہ ہونا چاہیے جہت لگانے والی نہ ہوں بلکہ پرہیزگار و سب باتوں میں ایماندار ہوں۔ خادم ایک ایک بیوی کے شوہر ہوں اور اپنے اپنے بچوں اور گھروں کا بخوبی بندوبست کرتے ہوں۔“ ۱۲

جہاں تک بذات خود حضرت عیسیٰ کے مجرد ہونے کا تعلق ہے اس سلسلے میں اسلامی تاریخ خاموش ہے کہ آپ نے نکاح کیوں نہیں کیا البتہ عیسائیت میں شادی کے رواج سے ثابت ہوتا ہے کہ عیسائی حضرات اس معاملے میں یہودیت کے پیروکار ہیں یہودیت کے انبیاء کرام کے حرم میں ایک اور ایک سے زائد بیویاں موجود ہیں ہیں یہ قاتل غور ہے کہ خود شارع حضرت موسیٰ کی دو بیویاں تھیں عقل و فہم بھی کبھی ہت سوچنے پر مجبور کر دیتی ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو اولاد و تاسل کا سلسلہ ہی نہ ہوتا اور عیسائیت ختم ہو کر رہ جاتی انجیل مقدس کے بیشتر مقامات پر شادی سے متعلق ایسی بہت سی تعلیمات موجود ہیں جو اس بات کی طرف واضح اشارہ کرتی ہیں کہ بعض حالات میں نکاح پسندیدہ فعل ہے اور نکاح نہ کرنے سے بہت سی فحشہ نک برائیاں پیدا ہو جاتی ہیں۔

انجیل مقدس میں ہے:

”مرد کے لیے اچھا ہے کہ عورت کو نہ چھوئے لیکن حرام کاری کے اندیشہ سے ہر مرد اپنی بیوی اور ہر عورت اپنا شوہر رکھے۔ شوہر بیوی کا حق ادا کرے اور وہ بیوی شوہر کا۔ بیوی اپنے بدن کی مختار نہیں بلکہ شوہر ہے۔ اسی طرح شوہر بھی اپنے بدن کی مختار نہیں بلکہ بیوی۔ تم ایک دوسرے سے جدا نہ ہو مگر تم کوڑی مدت تک آپس کی رضا مندی سے تاکہ دعا کے واسطے فرمت ملے اور اسٹھے ہو جاؤ۔ ایسا نہ ہو کہ غلبہ نفس کے سبب سے شیطان تم کو آزمائے۔“ ۱۳

دوسری جگہ ہے:

”پس میں بے پناہوں اور بیواؤں کے حق میں کہتا ہوں کہ ان کے لیے ایسا ہی رہنا اچھا ہے جیسا میں ہوں لیکن اگر مضبوط نہ کر سکیں تو بپاہ کر میں کیونکہ بپاہ کرنے مست ہونے سے بہتر ہے۔ مگر جن کا بپاہ ہو گیا ہے ان کو میں نہیں بلکہ خداوند حکم دیتا ہے کہ بیوی اپنے شوہر سے جدا نہ ہو نہ شوہر بیوی کو چھوڑے“ ۳۳

### امراء میں تعدد ازواج

تاریخ شاہد ہے کہ حضرت عیسیٰ کے بعد ایک مدت تک عیسائیوں میں ایک سے زائد بیوی کرنے کا عام رواج تھا، عیسائیت میں ایسے بہت سے بادشاہ گزرے ہیں جن کے حرم میں ایک سے زائد بیویاں موجود ہیں لیکن کلیسا نے ان پر کسی قسم کی پابندی نہیں لگائی۔

”مشہور بادشاہ شارلمین کی دو بیویاں اور کئی کنیزیں تھیں۔ جرمنی کی ریاست میں نامی کے حکمران قلم اور ہشیا کے بادشاہ فریڈرک دوسری دو بیویاں نے خود پرنسٹنٹ کلیسا کی اجازت سے دو دو بیویوں سے نکاح کیا۔ سترہویں صدی کے آغاز میں یورپ ایک طویل اور خونریز جنگ کا میدان بنا رہا تھا یہ جنگ تیس برس تک چلی رہی تھیں اس ہولناک جنگ میں یورپ کی آبادی میں مردوں کی تعداد خطرناک حد تک کم ہو گئی اس کا علاج ”یک زوجیت“ نہیں کر سکتی تھی۔ آخر کلیسا کو بار بار ماننا پڑا ۱۶۵۰ء میں جرمنی کے شہر نورمبرگ میں جیسائی ملازم کی کونسل منعقد ہوئی اور یہ تجویز منظور کی گئی کہ ہر ایک شخص کو دو بیویوں سے نکاح کر لینے کی عام اجازت ہے۔“ ۳۵

”اوڈلفس ۱۱۰۹ء“ ڈیگوٹھ کا بادشاہ تھا ”ٹاللف“ نام تھا عرف اوڈلفس تھا تھولوس میں نابیناوں کا محل کے بڑے حصہ پر حکمران تھا اس نے ایک سے زیادہ نکاح کیے۔

تاریخ اس میں ہے:

”تھولفس کے چھ بچے پہلی شادی سے تھے“ ۳۶

”الارک دوم“ ۱۰۵۱ء یورک کا بیٹا تھا ”تھیوڈورک اعظم“ جب اٹلی کا بادشاہ ہوا اس وقت الارک تخت نشین ہوا اور اس کا بادشاہ ہوا اس کی بھی ایک سے زائد بیویاں تھیں جن کا تذکرہ تاریخ اس میں اس طرح ہے:

”موت وقات“ الارک“ کے ”الارک“ اس کا اکلوتا بیٹا اس کی زوجہ ”تھیوڈا یکوڈا“ سے تھا جو تھیوڈورک کی بیٹی تھی لیکن یہ لڑکا اس قدر کم عمر تھا کہ حکومت کے لائق نہیں تھا اور اسی سبب سے ”وزیر تھمس“ نے اپنی قوم کے دستور کے بموجب الارک کے دوسرے غیر صحیح المنسب بیٹے ”جساک“ کو بادشاہ کیا“ ۳۷

”رکارڈ اول“ ۱۱۵۲ء ”لیوینجولڈ“ کا دوسرا بیٹا اپنے باپ کا جانشین ہوا رکارڈ کی متعدد بیویاں تھیں:

””ہاڈا“ جانشین رکارڈ کا ہوا اور یہ نو عمر اور خوبصورت تھا اور اس بادشاہ سے رعایا محبت کر سکتی تھی اور یہ بادشاہ جیٹا رکارڈ کا اس کی زوجہ اول ”ہاڈا“ سے تھا اور قصہ گوئیوں نے یہ بات بتائی ہے کہ وہ ایک دختر ”آرتھر“ بادشاہ برطانیہ کی تھی“ ۳۸

جیسائی بادشاہ ”لیوینجولڈ“ ۱۱۷۸ء کا بیٹا ”وینز“ تھا جس نے حکمرانی کے ابتدائی عہد میں بہت سے اہم کام انجام دیے

”اس بادشاہ کی نسبت یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ اذروئے صحت اور تھمال کے رسم تعدد ازواج کی تقریب بیان کرتا تھا“ ۳۹

شارلمین بادشاہ ۸۲۷ء میں ان کی بھی متعدد بیویاں تھیں جن کا تذکرہ کچھ یوں ہے ”ڈون فرڈلو یہ قادی کی زوجہ تھی اور اس کا حال صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ اس کے ایک دختر ”قادیلا“ تھی اور شارلمین بادشاہ کی ایک زوجہ کی دادی تھی“ ۴۰

جیسائی بادشاہ اسٹین ۸۵۲ء ”ڈون رامیرز“ کی بھی متعدد بیویاں تھیں:

”بعد از ان کے ڈون رامیرز چھ سال تک زندہ رہا اور ۸۵۰ء میں اوی ایڈوفت

ہوا اور اول زوجہ ملکہ ٹرنٹ سے ایک بیٹا "ارڈوینو" چھوڑا جو اس کا چائشین ہوا اور

زوجہ "ڈیہ" ملکہ "اراکا" سے "ڈون گارسے" بیٹا اور دیگر بیٹے چھوڑے تھے۔

ارڈوینو کا بدشاہ ۹۱۳ء ان کی بھی ایک سے زائد بیویاں تھیں جن کا تذکرہ یوں ہے

"اس کی دختر "اراکہ" کی شادی "انکیو زارٹا" سے ہوئی تھی ان کی اولاد میں

سے ستھو تیسری زوجہ "ارڈوینو" بادشاہ لیون کی تھی" ۵۲ء

فریڈیک بادشاہ ۹۲۰ء جس کا لقب کروئیل تھا اور آرڈوینو کا بھائی تھا صرف چودہ بیٹے

بادشاہ رہا اس کی بھی متعدد بیویاں تھیں

"اس نے تین بیٹے ایک "الزڈ" دوسرا "آرڈوینو" اور تیسرا "رامیرڈ" اپنی بی بی

"فیا" کے بطن سے چھوڑے اور ایک اور عورت سے ایک بیٹا تھا جن کا نام

فریڈیکا تھا" ۵۳ء

ڈون الیزڈ ۱۱۰۸ء جو ششم بادشاہ تھا اس کی بھی ایک سے زائد بیویاں تھیں تاریخ بتاتی ہے

"ڈون الیزڈ ششم بادشاہ لیون اور کا شکیل کی بیویوں کے ساتھ نہایت مہمل

اور غیر صاف ہیں نیز اس کی زوجہ اول کو دختر "کائے" کی جوڑ چوک

ایک یونیسٹن کا تھا خیال کیا ہے اور وہ ماں ڈوندارا کا کی تھی" ۵۴ء

ڈون جسکی بادشاہ ۱۱۳۸ء کی بھی متعدد بیویاں تھیں۔

تاریخ آئین میں ہے:

"اول شادی "ڈون جسکی" کی جو "الینور" شہزادے کا شکیل سے ہوئی تھی بعد

تو ایک بیٹی پالغ، ڈون الیزڈ کے بعد دست اندازی پادریوں کے شکست

ہوئی تھی، ڈون جسکی کی دوسری زوجہ "ڈونڈو اولیٹ" سے اس کے چار بیٹے

اور چار بیٹیاں تھیں" ۵۵ء

فرڈی ہینڈ بادشاہ ۱۲۵۳ء کا شکیل کی ایک سے زائد بیویاں تھیں:

"فرڈی ہینڈ" کے سات بیٹے "ہیڈرڈ" امیر زادی صوابیہ زوجہ اولی سے تھے

جن کے نام "الیزڈ" فیڈرڈ فریڈیڈ، ہنریڈ، قلب، سچو اور مینیویل تھے اور

زوجہ "ٹائیہ" جوانا" امیر زادی بیٹھون سے ایک لڑکی موسومہ "الینور" تھی اور

اس دختر کی شادی "ایڈورڈ" اول بادشاہ انگلستان سے ہوئی تھی" ۵۶ء

ڈون الیزڈ ہیم ۱۲۵۲ء بادشاہ کی بھی ایک سے زائد بیویاں تھیں

"اس میں شک نہیں کہ عورتوں نے بہت بڑی وقعت حاصل کی تھی اور اس کی

وجہ سے ہر ایک فرقہ کے عادات اور خصائل درست ہوئے تھے اور جو وقت

اور عزت ان کو دی تھی انہوں نے اس کا معاوضہ یہ کیا کہ اپنی دانائی اور ہمت

سے جب کبھی ضرورت ہوئی اپنے ملک اور شہروں کو قائمہ پہنچایا جولیات

اور اوصاف "ڈونڈو ٹریس" اور ڈونڈو ہیرنگوٹا" کے تھے ان کے مکرر ذکر کرنے کی

ضرورت نہیں ہے اور یہ دونوں عمدہ بیٹیاں الیزڈ ہیم بادشاہ لیون کی تھیں" ۵۷ء

فادر یوگین ہلمین (Eugene Hillman) نے لکھا ہے:

"عہدہ مذہبی پیش کوئی واضح حکم نہیں ہے کہ شادی یک زوجی ہوئی چاہیے یا تعدد ازواج کی ممانعت

کا کوئی واضح حکم نہیں ہے۔" ۵۸ء

## حواشی و مراجع

- ۱۔ واقعی حور جنت تھیں یا حسن و جمال کی وجہ سے حور جنت کہہ دیا گیا ہو اللہ اعلم بالصواب۔
- ۲۔ محوی، مولوی محمد حسین، ازواج الانبیاء (مترجم عربی دفتر تاریخ ریاست جھوپال)، ۱۹۱۶ء، مطبع  
الناصر پبلیکیشنز، ص ۱۵
- ۳۔ پیدائش: باب ۵، آیت ۶ تا ۷
- ۴۔ سورہ البقرہ: آیت ۱۰
- ۵۔ سورہ ہود ۳۲
- ۶۔ سورہ کہف: ۳۳
- ۷۔ پیدائش: باب ۶، آیت ۷ تا ۱۸





|    |                    |
|----|--------------------|
| ۵۲ | تاریخ آئین، م ۳۳۵۰ |
| ۵۳ | تاریخ آئین، م ۳۶۵۰ |
| ۵۴ | تاریخ آئین، م ۵۴۲۰ |
| ۵۵ | تاریخ آئین، م ۷۱۷  |
| ۵۶ | تاریخ آئین، م ۷۲۰  |
| ۵۷ | ایضاً، م ۷۲۵       |

۵۸ Eugene Hillman, Polygamy Reconsidered. African Plural  
Marriage and the christian churches New York orbis Books,  
1975, P-140

☆☆☆

ہندو ازم میں تعدد ازدواج

ذیل میں ہندوؤں کی مذہبی کتب کے حوالے سے تعدد ازدواج کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

## AITAREYA BRAHMANA

ایک مرد کی بہت سی بیویاں ہو سکتی ہیں لیکن ایک عورت بہت سے شوہر نہیں رکھ سکتی۔

## APASTAMBA

اگر شوہر کے پاس ایک بیوی ہے جو اپنی مذہبی ذمہ داریوں کو پورا کرنے کی خواہش مند ہو اور ذمہ داریوں کو پورا کرنے کی اہل بھی ہو اور جولا کے جن سکتی ہو تو اس صورت میں شوہر دوسری بیوی نہیں رکھ سکتا لیکن اگر کسی شخص کی بیوی دن دوںوں صلاحیتوں میں سے کسی ایک سے محروم ہے تو اس حالت میں اس شوہر کے لیے دوسری بیوی رکھنا جائز لیکن قبل اس کے کہ وہ انہی ہوتی کی آگ کو روشن کرے۔

## Baudhayana

ایک شوہر ایک سے زیادہ عورتوں سے شادی کر سکتا ہے اگر پہلی بیوی بد زہن ہو۔

## Devala

شوہر کے لیے صرف ایک بیوی رکھنے کی اجازت ہے۔ ویش کے لیے دو، چھتری کے لیے تین، برہمن کے لیے چار، لیکن بادشاہ کے لیے چھٹی چاہئے اتنی بیویاں رکھنے کی اجازت ہے۔

## Gautama

برہمن کے لیے تین، چھتری کے لیے دو، ویش اور شودر کے لیے صرف ایک رکھنے کی اجازت ہے۔ اگر کسی عورت کا شوہر غائب ہو جائے تو اس کو چھ سال انتظار کرنا چاہئے اگر اس کا پتہ چل جائے (اس مدت میں) تو اس کو (بیوی) اپنے شوہر کے پاس چلے جانا چاہئے۔

ऋषमोत्रिको ज्येष्ठस्य

उत्तर सूत्रो ज्योष्ठिनेयस्येति वचनादय ज्येष्ठ कानिष्ठि

नेय । यदि कनीयस्य पुत्रो भवति तदा तस्य ऋणम

उद्धार सममन्यत ॥

تعدد ازدواج کی رسم کا جہاں تک تعلق ہے وہ تقریباً ہر دور ہر مذہب میں رائج رہی ہے خواہ عیسائیت ہو یا ہندو ازم یا پھر مذہب اسلام کہیں قانونی طور پر کہیں غیر قانونی طور پر حتیٰ کہ کسی مذہب میں ایک شوہر کی متعدد بیویاں اور ایک عورت کے بے شمار خاوند ہوتے تھے نہ تو کسی قانون ازدواج تھا اور نہ ہی شادی بیاہ کے اصول و ضوابط ہندو ازم جو سب سے پرانا مذہب ہے اس کے مطالعہ سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ دیکھ عہد اور محرم سوترا دونوں زمانوں میں تعدد ازدواج رائج تھا۔ ڈاکٹر شانی پاٹل نے لکھی ہیں

वैदिक काल में बहुपत्नीत्व किसी न किसी रूप में विद्यमान था। ऋग्वेद एवम् अथर्व वेद में सपत्नियों के उल्लेख मिलते हैं। तैत्तिरीय संहिता, शतपथ ब्राह्मण एतरेय ब्राह्मण एवं तैत्तिरीय ब्राह्मण में अनेक पत्नियों की वर्चा हुई है। यज्ञ के प्रसंग में राजाओं की चार पत्नियाँ गृहिणी वाक्ता, परिवृक्ता एवं पालागती के नाम आए हैं। प्रसिद्ध दार्शनिक याज्ञवल्क्य की दो पत्नियाँ (कन्यायनी एवं मैत्रयी) का बृहदारण्यकोपनिषद् में नामोल्लेख हुआ है। धर्म सूत्रों के काल में भी बहुपत्नीत्व व्यापक रूप में प्रचलित था। सभी धर्म सूत्रों ने विभिन्न वर्णों की पत्नियों का उल्लेख किया है। बौधायन, वशिष्ठ एवं विश्व धर्म सूत्रों में ब्राह्मण की वर्णों के अनुसार चार, क्षत्रिय की तीन और वैश्य की दो पत्नियों की अनुमति दी गई है। गौतम ने सम्प्रति विभाजन के प्रकरण में इस प्रकार के नियम दिए हैं कि उनसे बहुपत्नीत्व प्रमाणित होता है।

ददौ स दश धर्माय कश्यपाय त्रायोदश

सप्तविंशति सोमाय वतस्रोऽष्टिर्नमिने ।

سے بھرے، جی! سنا جاتا ہے کہ پھر دش پر جاتی نے ساتھ لڑکیاں پیدا کیں، ان میں سے دس دھرم کو، حیرہ کشپ کو ستائیس چاند کو اور چار راہنہ کی کو بیاہ دیں ۱۳۔ مہرشی سوہجری نے راجا مادھتا کی پچاس لڑکیوں سے شادی کی ۱۴۔

तस्य च शतसहस्र पत्नीनाममवत् दशलक्ष सख्याश्च पुत्रा

راجہ ششی بندو کے ایک لاکھ بیویاں تھیں جن سے دس لاکھ لڑکے پیدا ہوئے تھے۔ ۱۵۔  
देववानुपदेव सहदेवो देवसंक्षितो च देवकस्य चत्वार  
पुत्रा तेषा वृकदेवोयदेवा देवसंक्षिता श्रीदेवा शांति देवा  
सहदेवा देवकी च सतभंगिन्य ताश्च सर्वा वसुदेव  
उमयेमे،

دیوک کے چار لڑکے ہوئے جن کو نام دیووان، آپ دیو، سہدیو اور دیو دشت تھے۔ ان چاروں لڑکوں کی سات بہنیں ہوئیں۔ جن کے نام ورت دیو، اپدیو، دیو رکتا، شری دیو، شانتی دیو، سہدیو، دیو کی ہوئے ان سب کا بیاہ سو دیو جی کے ساتھ ہوا تھا۔ ۱۶۔  
वसुदेवस्य त्वानकदुन्दुभे पौरवी रोहिणीमदिसा भद्रा  
देवकी प्रमुखा च हव पत्नयोऽमवन्

آئیک ڈنڈ بھی نام والے سو دیو جی کی پوری، روہنی، مہدرا، بھدرہ، دیو کی نام کی بہت سی بیویاں تھیں۔ ۱۷۔

भगवतोऽप्यत्रा मर्त्यलोकेऽयतीर्णास्य षोऽशसहस्राणष्ट

कोत्तरशतधिकानि भार्याणाममवन् तासा च रुक्मिणी

सत्य भामाजाम्भवती चारु हासिनी प्रमुखा हृष्टी पत्न्य

प्रधाना बभूव

اس دنیا میں ظاہر ہوئے بھگوان واسودیو کی سوہ ہزار ایک سو ایک رانیاں ہوئیں ان میں رکنی، ستیہ بھاماں، جاموٹی، چاروہاسنی وغیرہ آٹھ رانیاں مشہور تھیں۔ ۱۸۔

कालीकेन्द्रो नाग भूयः १९-

رکنی کے علاوہ شری کرشن کی جو سات رانیاں تھیں ان کے نام کاندی، جھراوند، ستیا، کام روپزی، جاموٹی، روہنی، مدرابھتا، بھدرہ، ستراجت ستا، ستیہ بھاماں، اور خوبصورت

(اگر ایک سے زائد بیویاں ہوں) تو پہلی بیوی کے بیٹے کو ایک نسل زیادہ ملے،

स्वदारयत्ति

स्वेध्वेय दारैध्वस्य वृत्तिः, सजातीयैध्वयि परदारेषु वैश्यासु च

प्रसज्जन

दण्डय इतिअपर आह—स्वदारवृत्तिरेवास्य भवीतनाऽऽश्रमान्तर

प्राप्ति रिति

اپنی ہی بیویوں سے تعلق رکھے۔ ۱۹۔

## Kautilya

वर्षाण्यक्षाव प्रजायमानां पुत्रा वक्ष्या चाकाङ्क्षेत, दश

निन्दुषा द्वादश कन्या प्रसादनीम

دوسری مرتبہ حاملہ نہ ہونے والی، اولاد نہ لینے سے عہد دم، اور ایسی عورت جس کے بچہ نہ ہوں (اولاد کی خواہش میں) آٹھ سال مردہ بچہ پیدا کرنے پر دس سال اور لڑکی پیدا کرنے والی عورت کا بارہ سال انتظار کرے۔ ۲۰۔

तत पुत्राश्ची द्वितीया विन्देत।

اس کے بعد بیٹے کا خواہش مند دوسری عورت سے شادی کرے۔ ۲۱۔

शुल्क स्त्रीभग्न अशुल्क स्त्रीभग्नयास्त्रोत्प्राणमाधिவேदनिकम्

अनुरूपा च वृत्तिं दत्त्वा बहोरपि विन्देत।

جہیز اور استری دھن دان اور استری دھن نہ ملنے والی عورت کو اس کے برابر نان نفقہ اور اسی کے مطابق گزارہ دے کر (مرد) کو کئی شادی کرنے کا اختیار ہے۔ ۲۲۔

पुत्रार्था हि रित्राय

عورتیں لڑکوں کے لیے ہی ہوتی ہیں۔ ۲۳۔

## Mahabharata

सार्वाकारस्ततो विद्वान्स गैत्रोय प्रजापति

षष्टि दशोऽसृजत्कन्या वैरूपयामिति नः श्रुतम्॥

मद्यपाऽसाधुवृत्ता च प्रतिकूला च थ भवेत् ।  
व्याधिता वाऽऽधिवेत्तया हिसार्थहनी च सर्वथा ॥

جو عورت شراب پینے والی، بد چمن، شوہر کی نافرمان، بیمار، مارنے والی، اور ہمیشہ ماس  
دولت کو برہا کرنے والی ہو تو اسے چھوڑ کر دوسری شادی کر لینی چاہئے۔ ۳۷

वन्धयाऽष्टमेऽधि वेद्याब्दे दशमे तु मृतप्रजा ।

एकादशे स्त्रीजननी सप्तस्त्वप्रियवादिनी ॥

جس عورت کے بچے نہ ہوں تو آٹھ سال، (شادی سے آٹھ سال تک عورت کو حمل نہ  
ظہرے) (ولاد ہو کر مر جائے تو دس سال، جب جب اولاد ہو تب لڑکی ہی ہو لڑکا نہ ہو تو گیارہ سال  
تک اور جو تلخ زبان والی ہو تو اس عورت کو چھوڑ کر دوسری عورت یوگ کر کے ولاد پیدا کرے۔ ۳۸

या सेगिणी स्यात्तु हिता सम्पन्ना चैव शीलत ।

सानुज्ञाप्याधि वेत्तव्या नावमान्या च कर्हिचित ॥

جو عورت بیمار ہو لیکن شوہر کی خیر خواہ اور نیک ہو تو شوہر اس سے اجازت لے کر  
دوسری شادی کرے اور اس کی کبھی بے عزتی نہ کرے۔ ۳۹

यदि स्वाश्चापराश्चैव विन्देरन्यो वितो द्विजा ।

तासां वर्णकमेणा स्याज्ज्यैष्ठ्य पूजा व वेशमथ ॥

اگر برہمن، بھرتی، ویش اپنی ذات والی عورتوں کے ساتھ ایک ساتھ شادی کر لیں  
تو ان بیویوں کا ذات کے اعتبار سے اعلیٰ مقام، عزت، گھر وغیرہ ہوگا یعنی اعلیٰ ذات والی سب  
سے بہتر اس سے کم تو اس سے کم اس طرح یہ چیزیں حاصل ہوں گی۔ ۴۰

मर्तु शरीर शुश्रूषां धर्मकथि च नैत्यकम् ।

स्वा चैव कुर्यात्सर्विषा नास्वजाति कथज्यन ।

ہاس والی نکشمن بہت خوبصورت تھی۔ ان کے علاوہ شری کرشن کی سونہ ہزار زبیاں اور تھیں۔ ۴۱

न चाप्यधर्म कल्याण बहुपत्नीकृता नृणाम्

स्त्रीणामधर्म सुमहान् मर्तु पूर्वस्य लङ्घने

مردوں کے لیے بہت سی عورتوں سے شادی کرنے میں کوئی برائی نہیں ہے لیکن

عورتوں کا اپنے پہلے شوہر کی نافرمانی کرنا برائی کا مو

तस्य भये त्वमवता रूपयौवनदर्पिते

वैदर्भी भरत श्रेष्ठ शैव्या च भरतर्षभ

دو جنم والے مردوں کے لیے اولہا راسی ذات کی عورت سے شادی کرنا جائز کیا جاتا  
ہے لیکن وہ لوگ جو صرف شہوت پرستی سے متاثر ہو کر کام کرتے ہیں ان کے لئے بھلی ذات کی  
عورتیں بھی باقریب یہ بیاں ہو سکتی ہیں۔ ۴۲

शूद्रैव मार्या शूद्रस्य सा च स्वा च विशः स्मृते

तेच स्वा चैव राज्ञश्च ताश्च स्वा चाग्रजन्मन

ویش کی بیوی شودر ذات اور اپنی ذات دونوں ذاتوں میں سے ہو سکتی ہے ایسا قانون  
ہے اور بھرتی کی بیوی ان دونوں ذاتوں یعنی شودر یا ویش ذات اور اپنے ویش ذات کی ہو سکتی  
ہے برہمن کی شودر، ویش، بھرتی کبھی ذاتوں کی عورتیں بیویاں بن سکتی ہیں اور اپنے برہمن  
ذات کی عورت بھی اس طرح برہمن پاروں ذاتوں میں شادی کر سکتی ہے۔ ۴۳

न दत्तवा कस्यचित्कन्या पुनर्दद्याद्विचक्षणा ।

दत्तवा पुन प्रयच्छन्ति प्राप्नोति पुरुषानृतम् ॥

کسی واپک مرد نہ کنیا دان کر کے ٹھنڈا انسان دوسرے شخص کو نہ دے ایک بار دے کر  
دوسرے کو دیتا ہوا شخص غلطی کا مرتکب ہوتا ہے۔ ۴۴

प्रोषितो धर्मकाप्यार्थं प्रतीक्ष्योऽष्टौ नर समा ।

विद्यार्थश्च यशोऽर्थं वा कामार्थं त्रायोस्तु वत्सरान् ॥

شادی شدہ عورت جس کا شوہر مذہب کے لیے پڑھیں گے ہو تو آٹھ سال علم اور  
شہرت کے لیے گے ہو تو چھ سال چہرہ سامنے کے لیے گے ہو تو تین سال انتظار کر لے اس کے بعد  
یوگ کے ذریعہ اولاد پیدا کرے۔ جب شوہر واپس آجائے تب (یوگ سے) منسلک مرد سے  
بلیغہ کی اختیار کرے۔ ۴۵

ان سب بیویوں میں شوہر کو کھانا وغیرہ دینے اور روزانہ شادی ہوتی وغیرہ مذہبی امور

شوہر کی اپنی ذات کی بیوی ہی کرے دوسری ذات کی عورت یہ امور کبھی نہ کرے۔ ۳۱

अन्योन्यास्वायामिचारो भवेदामरणान्तिक ।

एष धर्मः समासेन ज्ञेयः स्त्रीपुंसयोः परः ॥

شوہر بیوی میں باہم کسی بھی طرح مذہب کی خلاف ورزی اور قطع تعلق نہ ہو پائے

مختصر یہ کہ شوہر بیوی کا یہی مقصد اصل مذہب ہے۔ ۳۲

तथा नित्यं यतोयाता स्त्रीं पुंसौ तु कृतक्रियौ ।

यथा नामिचरेता तौ वियुक्तावितरेतराम ॥

شادی شدہ میاں — بیوی ایسی کوشش کریں کہ کسی بھی طرح وہ ایک دوسرے سے

جدا نہ ہوں۔ ۳۳

Mitakshara

اگر شوہر کے دوسری شادی کرنے کی وجہ سے پہلی بیوی کو عقد نکاح سے خارج

کر دیا گیا ہو تو وہ اس امر کی ہتھکڑی ہے کہ وہ اپنے سابق شوہر سے اتنے میرے جواہرات اور

زیور وغیرہ حاصل کرے جتنے شوہر نے دوسری شادی میں دوسری بیوی کو دیئے جب تک یہ مال

و دولت اس کو نہیں دی گئی ہو اور اگر پہلے سے دیدی گئی ہو تب اس کو (پہلی بیوی) دوسری کے

مقابلے آدھی جائیداد دی جانی چاہئے۔ ۳۴

Narada

ایک برہمن دوسری ذاتوں کی ذات کی ترتیب سے تین بیویاں رکھ سکتا ہے اسی طرح

سے ایک شوہر عورت برعکس ترتیب ذات میں تین شوہر رکھ سکتی ہے۔ چھتری دوسری ذات کی

دو بیویاں رکھ سکتا ہے ایک ویش، ایک ویش عورت دو شوہر رکھ سکتی ہے اور ایک چھتری عورت

دوسری ذات کا ایک شوہر رکھ سکتی ہے۔ ۳۵

پر جاتی کے حکم کے مطابق اگر ایک مرد کسی دوسری عورت کی جنسی ضروریات کو پورا

کر سکتا ہے لیکن اپنی بیوی کی جنسی ضروریات پوری کرنے میں نامرد ہے (نا کام رہتا ہے)

تو اس حالت میں اس کی بیوی کو دوسرا شوہر حاصل کرنے کی اجازت ہے۔ ۳۶

اگر کوئی مرد اپنی ایسی بیوی کو چھوڑ دیتا ہے جو فرمانبردار بھی ہو، خوش کلام بھی

ہو، بہ صلاحیت بھی ہو، وفادار بھی ہو اور نرینہ اولاد کی ماں بھی ہو تو ایسی حالت میں اس کی بیوی کو

دوسرا شوہر حاصل کرنے کی اجازت ہے۔ ۳۷

پانچ حالات میں کوئی عورت دوسرا شوہر حاصل کر سکتی ہے۔

اس کا پہلا شوہر ختم ہو گیا ہو، بر باد ہو گیا ہو فطری انداز میں مر گیا ہو یا پردیس میں چلا گیا ہو یا وہ

نامرد ہو یا وہ اپنی ذات کھو چکا ہو۔

ایک برہمن عورت کو چاہئے کہ وہ اپنے شوہر کا آٹھ سال انتظار دیکھے اور اگر اس کے

اور نہ ہو تو چار سال تک اور تب ان شرائط کے پورا ہونے پر اپنے آپ کو دوسرے کے حوالے

کر سکتی ہے ایک چھتری عورت کو اگر شوہر غائب ہے تو چھ سال انتظار دیکھنا چاہئے اور اگر وہ

لاولہ ہے تو تین سال ایک ویش عورت کو اپنے غائب شوہر کے لیے بچوں کی موجودگی میں

چار سال انتظار دیکھنا چاہئے اور اگر لاولہ ہے تو دو سال وہی مدت انتظار کا نوٹا اس شوہر عورت

کے لیے ضروری ہے جس کے شوہر غائب ہیں اور اگر اس کا کچھ احساس ہو کہ اس کا (شوہر)

شوہر زندہ ہے تو شوہر عورت کے لیے گئی مدت انتظار کی ضرورت ہے یہ قانون پر جاتی کا وضع

کیا ہوا ہے ان عورتوں کے لیے جن کے شوہر واپس نہیں آتے ہیں مذکورہ بالامت کے گزرنے

کے بعد یہ عورتیں (تخلیل حیات جسیہ) کے لیے دوسرے مردوں کے پاس پہنچ جائیں۔ ۳۸

Taittiriya Sanhita

ایک مرد دو بیویوں کو رکھ سکتا ہے جیسے کہ یکہ میں نکڑی کے ایک ٹکڑے میں دو

ڈوریوں ہو سکتی ہیں لیکن کوئی عورت دو شوہر نہیں رکھ سکتی جیسا کہ یکہ میں نکڑی کے ٹکڑوں کے

لیے ایک ڈوری نہیں ہو سکتی۔ ۳۹

Vasishtha

اور وہ عورت جو دوسرا شوہر ایسی حالت میں کرتی ہے جب کہ وہ اپنے ایسے سابق

شوہر کو چھوڑ چکی ہو جو نہ مرد ہو، قوم سے خارج (بے ذات) ہو یا پگھل ہو یا اس کے شوہر کی وفات ہو چکی ہو۔

ایک تارک وطن مرد کی بیوی پانچ سال تک انتظار دیکھنے کی قانوناً پابند ہے پانچ سال گزرنے کے بعد وہ دوسرا شوہر حاصل کر سکتی ہے۔

اس طرح سے ایک برہمن ذات کے مرد کی بیوی جو او را د والی ہو پانچ سال انتظار رہیگی اور اگر اس کے کوئی اولاد نہ ہو تو چار سال اور چھتری ذات کے مرد کی بیوی جو با اول ہو پانچ سال انتظار دیکھے گی اگر وہ لا وند ہو تو تین سال اور ویش قوم یہ ذات کے مرد کی بیوی جو با او را د ہو دو چار سال انتظار دیکھے گی اور اگر وہ بے اولاد ہو تو دو سال اور شودر ذات کے مرد کی بیوی جو با اولاد ہو تین سال انتظار دیکھے گی اور اگر وہ بے اولاد ہو تو ایک سال۔ ۴۴

## VISHNU

اور اب ذاتوں کی مباشرتاً ترتیب کے مطابق ایک برہمن چار بیویاں، چھتری تین ویش دو اور شودر ایک بیوی رکھ سکتا ہے۔ ۴۵

اور ایسا شوہر جو ایک پکدامن، بے داغ بیوی کو چھوڑتا ہے اسی کو وہی سزا ملے گی جو اس کے برعکس حالت میں بیوی کو ملتی۔

اگر ایک مرد کے بہت سی بیویاں اپنی ہی قوم کی ہوں تو وہ اپنی مذہبی فرائض کو سب سے بڑی یا سب سے پہلے شادی کے بندھن میں بندھنے والی بیوی کے ساتھ ادا کرے گا۔ ۴۶

## Yajnavalkya

جو اپنی بیوی کو فرما نبردار (اس کے حکم کی) گھ بیلو نظم و نسق میں ہوشیار اور چمتی لائق بننے کی ماں، خوش کلامی کی مالک و عادی ہونے کے باوجود چھوڑ دیتا ہے اس کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنی جائیداد کا ایک تہائی حصہ اپنی اس بیوی کو چکائے اور اگر غریب ہو تو اس کی روزمرہ ضروریات کی کفالت کی ذمہ داری لے۔

شراب نوشی کرنے والی، پیار، بدکار، گناہ گار، بانجھ، مال کو ضائع کرنے والی، بد کلامی

کرنے والی اور صرف لڑکیاں چھنے والی ایسی عورتیں اس لائق ہیں کہ ان کو چھوڑ دیا جائے اور ایسی عورت یا عورتیں بھی چھوڑ دی جائیں جو اپنے شوہروں کی مخالف ہوں۔

ایسی عورت کو کہ جس کا شوہر ایک دوسری عورت سے شادی کر کے بطور بیوی رکھتا ہے اس کو مذکورہ بالا رقم کے برابر رقم ادا کی جانی چاہئے کیونکہ اس کے شوہر نے اس کو الگ کر دیا ہے بشرطیکہ یہ کہ الگ سے کوئی جائیداد اس عورت کو دی جائے گی۔ ۴۳

مہابھارت میں شری کرشن کے ہارے میں جن کو ہندو ازم میں اوتار کا درجہ حاصل ہے مذکور ہے۔

”اگر تین نے سولہ ہزار ایک سو کنیااں سے آپ کا عقد دھرم سے کر دیا“  
جو کہ بھو ماسر نے قلعہ میں قید کر رکھی تھیں اور اس کا بیس ہزار کی تعداد مکمل کر لینے کے بعد شادی کا ارادہ تھا لیکن ان مظلوم لڑکیوں کی آہ و بکا نے کرشن چندر کو بھو ماسر سے مقابلے کے لیے بے تاب کر دیا اور کرشن جی نے بھو ماسر سے مقابلہ کیا اور اس کو مار ڈالا اور بعد میں آپ سے ان کا عقد ہو گیا۔ ۴۴

آگے مزید بیان کیا گیا ہے کہ:

”کرشن چندر کے ایک لاکھ اسی ہزار اسی لڑکے اور سولہ ہزار ایک سو آٹھ لڑکیاں ہوئیں بڑوقوں کا ذکر نہیں“  
(۱) رگمنی جی کی او را د

پرومن جی، بھدر چارو، چارو، چارو چندر، چارو دوشن، چارو دیہیہ، چارو گپت، سو چارو، سو ویش (چارو، چارو کی نام کنیاں)

(۲) کالندی کی او را د

سورت بھدر، درش، سو باہو، شانت، پورن ماہیں، سوک، ہیر، کوئی برکھ۔

(۳) جاسونقی کی او را د

سلسب پرو جت، چتر کیوت، دروز، سو مٹر، ہسر جت، ست جت، رتو، دوجی دوماں۔

(۴) ست بھاماں کی او را د

یہاں ماں، پر بھانوی، پرتی بھانوی، چندر بھانوی، سو بھانوی، سرکی بھانوی، سور بھانوی، رتی بھانوی، برہند بھانوی

(۵) چھمکتا کی اولاد

پردیو کشا، بل، پرل، سنگھ، گاتر دان، اردو گھگ، مہا لکھت، سلہما، اوجا

(۶) شبیا کی اولاد

بر چندر، اشوسین، چتر، بیگوان، بر گھ، آم، شکو، بسو، کنٹی، گر ۳۵

ہندو آرم میں راجاؤں میں بھی ایک سے زائد بیویاں کا رواج تھا۔

شری رام چندر جی کے والد مہاراجہ دشرجھ کی تین بیویاں تھیں:

پت رانی کو شلیا — جو رام چندر جی کی والدہ ہیں

رانی سمرا — جو یمن کی والدہ ہیں

رانی کیکئی — جو بھرت کی والدہ ہیں

اسی طرح راجہ پاٹو کی دو بیویاں تھیں:

کنٹی — جو بدیشپر و بھیم سین وارجن کی والدہ تھیں

مادری — جو کل دھند یو کی والدہ تھیں

راجہ شین کی دو بیویاں تھیں

گوزکا — وہ بھکم کی والدہ تھیں

ستپوتی — جو چترانندو، وچرہ پر کی والدہ تھیں

وچرہ ویریہ کی دو بیویاں اور ایک لونڈی تھی

اسیکا — جو کہ دھرت راسٹر کی والدہ تھیں

امبالیکا — جو کہ پاٹو کی والدہ تھیں

لونڈی — جو کہ وڈر کی والدہ تھیں ۳۶

راجاؤں میں تعدد ازواج

سلہدی پور پیر راجہ رائے سین کی عورتوں کی تعداد بے شمار تھی وقائع راجستھان میں ہے:

”اس نے مسلمان شریف عورتوں کو اپنی حرم جناب تھا اس کی عورتوں کی تعداد

سات آٹھ سو تک پہنچ گئی“ ۳۷

رانا ساگھ کی بھی متعدد بیویاں تھیں جن کا ذکر کچھ اس طرح ہے

”کرل ناڈو تاریخ راجستھان میں کہتا ہے کہ لادے سنگھ کی والدہ کرنوتی نے

بہادر شاہ وانی کبریات کے خوف سے ہمایوں کی حمایت حاصل کرنی چاہی اور

اسے راکھی بیجی اس نے راکھی کو خوشی قبول کر لی اور وہ اس راکھی کے ذریعہ

سے رانی کا بھائی اور اس کے نو عمر بیٹے اودے سنگھ کا ماسوں اور محافظ ہو گیا اس

نے مہد کہا میں رانی کی حتی الوبح اعانت کروں گا حتی کہ قلعہ تھہر بھی وہ مانگے

تو دے دوں گا جب کہ بہادر شاہ نے قلعہ چتوڑ کا محاصرہ کر لی اور نامور

رائپوت سردار پیاسے کام آئے اور جنگجو جواہر پائی راتھوور رانی بھی کام آئی تو

کرنوتی نے چتوڑ کی حفاظت کا کوئی اور ذریعہ نہ دیکھ کر ہمایوں سے التجا کی

کہ وہ اپنے عہد کو پورا کرے ہمایوں اپنے عہد میں ثابت قدم نکلا اس نے اپنی

فتوحات ملک بنگالہ و چھوڑ دیا اور چتوڑ کو بچانے اور رانا ساگھ کی بیواؤں اور

خرد سال بچوں کو محفوظ رکھنے کی غرض سے بنگال سے روانہ ہوا“ ۳۸

رانا پرتاب سنگھ کے بھی ایک سے زائد بیویاں تھیں وقائع راجستھان میں ہے:

”۱۶۳۷ء مطابق ۱۰۷۷ھ میں عالمگیر دکن سے ہندوستان کو آتا ہوا احمد نگر

مقام پر گزر گئے اس کے بعد شہزادوں میں سے اعظم شاہ بڑے بھائی بہادر شاہ

سے لڑ کر مارا گیا۔ بہادر شاہ تخت نشین ہو کر چھوٹے بھائی کام بخش کے مقابلے

کو دکن کی طرف روانہ ہوا اس کے ہمراہیوں میں سے مہاراجہ اجیت سنگھ تو اس

وجہ سے کہ اس نے عالمگیر کے مرنے پر جو وجود لے لیا تھا اور پھر بادشاہی

خالصے میں ہو گیا تھا اور راجہ جے سنگھ کچھ ایسے سب سے کہ شاہزادوں کی

لڑائی میں وہ اعظم شاہ کا شریک تھا اور اس کا وطن آنہیر ضلعی میں آگیا تھا علاقہ



مالو سے میواڑ میں بھاگ آئے جہاں انھوں نے بادشاہ کی مخالفت میں اللہ کی کیا اس موقع پر اقرار ہوا کہ راشٹرو کو کھوا ہے۔ بادشاہوں کی بیٹی دنیا چھوڑ دیں تو ہودے پر والے ان کے ساتھ رشتہ داری جو رانا پتاپ سنگھ کے وقت سے چھوٹ گئی ہے پھر چاہی کریں اور دوسرے راجہ ہودے پور کی بیٹی کو جو انھیں بیاہی جائے سب رائیوں سے درجہ میں بیڑا اور اس کی اولاد کو بغیر لکھنوی کے گدی کا حقدار سمجھیں۔“ ۱۹

مہاراجہ سوئی بے سنگھ وائی بے پور کے بھی متعدد درائیاں تھیں جیسے کہ ذیل کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے:

”مہاراجہ سوئی بے سنگھ وائی بے پور نے مہارانا سنگھ دوم کی بہن سے جیسا کہ جبر بود میں ہے اور بقول دیگر دختر سے اس شرط پر شادی کی تھی کہ اسے پور کی لڑکی سے جو بیٹا ہو دیگر رائیوں کی اولاد گلاں سے بھی خالق محصور ہو کر مست نشین ہو۔“ ۱۰

مہاراجہ رام سنگھ دوم کے بھی ایک سے زائد ازدواج تھیں تاریخ راجگان میں ہے ”۱۹۲۰ء مطابق ۱۸۶۲ء میں مہاراجہ نے جودھ پور جا کر دوشادیاں کیں“ ۱۱ اجیت سنگھ کے بھی ایک سے زائد بیویاں تھیں:

”ناٹھ عالمگیری میں واقعات ۲۲۔ جوں مطابق ۱۰۹۰ء میں لکھا ہے کہ جسونت سنگھ کامل میں مر گیا، اس کے کوئی بیٹا نہ تھا اس کے معتبر نوکر سوگم اور رگناتھ داس بھائی اور چھوڑ اور دو گاہ داس (دو گداس) وغیرہ نے بادشاہ سے عرض کیا کہ مہاراجہ کی دو رائیاں حاملہ ہیں جب اس کے متعلقین لاہور میں آئے تو دونوں رائیوں سے بیٹے پیدا ہوئے“ ۱۲

مہاراجہ تخت سنگھ کی بھی ایک سے زائد بیویاں تھیں:

”اس مہاراجہ کے ستائیس رائیاں۔ تیرہ پرداہت اور سترہ کینڑک کل ستاون عورتیں تھیں جن سے دس کنور دس کینڑک راول کے پانچ بیٹیاں اور نو کینڑک

زاولا کیاں کل چوتیس اولاد پیدا ہوئی ان سب میں بڑا کنور جسونت سنگھ راج کا مالک ہوا۔“ ۱۳

مہاراجہ سردار سنگھ ۱۸۹۸ء میں تخت نشین ہوا ان کی بھی متعدد بیویاں تھیں۔ وقائع راجستھان میں ہے:

”مہاراجہ کو ۱۸۹۸ء میں ہودے اختیار ملے جو چھوڑ کے امیر مل سروس سواروں نے ۱۸۹۸ء میں سرحد پر اور ۱۹۰۰ء میں چین میں خدمات جنگ انجام دیں۔ ۱۹۰۰ء میں سکریٹریست بند کر کے انگریزی سکھ جاری کیا مہاراجہ ۱۹۰۱ء میں انگلستان گیا اور اس کی ایک شادی مہارانا فتح سنگھ جی وائی او پور کی بیٹی سے ہوئی۔“ ۱۴

مہاراجہ کلیان سنگھ ۱۸۵۲ء مطابق ۱۷۹۹ء میں اپنے باپ کے بعد مست نشین ہوا اس کے بیٹے حکم سنگھ نے ایک سے زائد نکاح کیا وقائع راجستھان میں درج ہے۔

”مہاراجہ کلیان سنگھ کے بیٹے حکم سنگھ کی ایک شادی ۱۸۰۷ء مطابق ۱۸۱۱ء

میں مہارانا ہود پور کے یہاں ہوئی“ ۱۵

مہاراجہ کنور بخت سنگھ کی بھی ایک سے زائد رائیاں تھیں۔

ہندو مذہب میں تعدد ازدواج کو یوگ کا نام دے کر جائز قرار دیا گیا ہے اگر بیوی مریض ہے، یا بچہ نہ ہے یا اس کے ساتھ ایسا کوئی مسئلہ ہے جو اولاد پیدا نہیں ہو سکتی تو شوہر کو پورا حق حاصل ہے کہ وہ دوسری عورت سے ازدواجی تعلق قائم کر کے اولاد پیدا کر سکتا ہے اور ایسا ہی قانون عورت کے لیے وضع کیا گیا ہے کہ اگر خاوند اواد پیدا کرنے کے قابل نہ ہو تو اس کی بیوی اولاد کی خواہش میں دوسرے مرد سے نیوگ کر کے اولاد پیدا کر سکتی ہے مگر نیوگ کی صورت میں ضروری ہے کہ شوہر اپنی حقیقی بیوی کا خیال رکھے اور اس کی ضرورتوں کو پورا کر کے اسی طرح بیوی بھی اپنے شوہر کی خدمت میں کمر بستہ رہے اور اولاد حاصل ہونے کے بعد دونوں باہم مل جائیں۔

رگ وید میں ہے:

منسلک کر سکتی ہے رگ وید میں جہاں زندگی کے دوسرے مسائل سے متعلق ہدایات و احکامات ہیں وہیں شادی بیاہ کے مسائل پر بھی تفصیلی تذکرہ ملتا ہے۔  
رگ وید میں ہے:

सोम प्रथमो विवदे गन्धर्वो विविद उत्तर

तृतीय अग्निष्टे पति स्तुतीयस्तो मनुष्यजा

اے عورت! جو پہلا نکاح کرنے والا خاندان تھے حاصل کرنا ہے اس کا نام (عنوان) شباب کی وجہ سے ”سوم“ (کنوار) ہے اور جو دوسرا (نیوگ کے ذریعہ) واصل ہوتا ہے وہ (ایک عورت کا خاندان ہو چکنے کی وجہ سے) ”گنڈھرو“ (شادی شدہ) کہتا ہے اس کے بعد جو تیسرا خاندان ہے وہ (کثرت حرارت کی وجہ سے) ”اگنی“ اور چہارم (سے یا زودہم تک) کا نام ”مغھیہ جا“ (اولاد پیدا کرنے والا) ہے۔ ۸

اس کے مطابق عورت گیر مردوں تک سے نیوگ کر سکتی ہے ایسے ہی مرد بھی گیارہ عورتوں سے نیوگ کر سکتا ہے۔ اس کی عملی تصویر ہندو ازم میں واضح طور پر نظر آتی ہے جیسے۔

”رجہ پاڑھو کی رانی کتنی اور باورچی وغیرہ نے بذریعہ نیوگ لاکے پیدا کئے اور

ویس جی نے چتر آئندہ اور دچتر دیو کے سر جانے کے بعد دچتر دیو کی زوجہ

اسکا سے دھرت راتھر۔ اسکا لاسے پڑھو اور ہندی سے دڈر پیدا کیا۔“ ۹

ہندوئیں کی مقدس و معتبر قانون کی کتاب Manusmriti بھی نیوگ کے ذکر سے خالی نہیں ہے:

प्रोषितो धर्मकार्यार्थं प्रतीक्ष्यो ऽष्टौ नर समा

विद्यार्थी षड् यशोर्थं वा कामार्थं त्र्योस्तु वत्सरान् ॥

اگر خاندان (دھرم) یعنی دین کے کام کے لیے پڑھیں گی ہو تو عورت آٹھ برس، اگر علم یا شہرت حاصل کرنے کے لیے گئی ہو تو چھ برس اور اگر دولت وغیرہ کی خواہش سے گئی ہو تو تین برس تک انتظار کرے اس کے بعد نیوگ سے اولاد پیدا کرے جب خاندان واپس آ جائے تو نیوگ کا تعلق قطع ہو جائے۔ ۱۰

सवर्णाग्रे द्विजातीना प्रशस्ता दारकर्मणि ।

अच्यमिच्छस्व सुमगे पति यत् ॥

(جب خاندان اولاد پیدا کرنے کے ناقابل ہو تو اپنی بیوی کو ہدایت کرے کہ) اے سہاگن! کی خواہشمند عورت! تو میرے سوا کسی اور خاندان کی خواہش کر۔ ۱۱

رگ وید میں دوسری جگہ تعداد ازواج کا شرط و طور پر تذکرہ ملتا ہے کہ نیوگ مرد کے لیے کیا گیا ہو یا عورت کے لیے عورت صرف دس بچے پیدا کر سکتی ہے اس کے بعد دونوں کا تعلق ہو جائے۔

इमा त्वमिन्द्र महि व सुपुत्रा सुमगा कृण ।

दशास्यां पुत्रानाघेहि पतिमेकादश कृधि ॥

اے طاقت مردی سے مستعد تو می تو اس منگود عورت (یا بیواؤں) کو با اولاد اور سہاگن (کر) اور گھر کا گیارہواں مرد عورت کو شمار کر۔ اے عورت! تو بھی نکاح کرنے والے شوہر یا نیوگ کرنے والے مردوں سے دس اولاد پیدا کر (اور گیارہواں فرد خاندان کو شمار کر)۔ ۱۲

۱۔ جیسے کنوارے مرد کی کنواری عورت سے شادی ہوتی ہے اسی طرح نیوگ عورت اور رطروے مرد کا ہونا چاہئے۔ کنواری اور کنوارے کا نہیں۔

۲۔ جیسے شادی شدہ میاں بیوی ہمیشہ ساتھ رہتے ہیں ویسے نیوگ کرنے والے مرد عورت ساتھ نہ رہیں ان کی صحبت استقرار حاصل کے وقت ہونی چاہئے اس کے علاوہ اکٹھے نہ ہوں۔

۳۔ اگر نیوگ عورت کے لیے ہوا ہو تو دوسرا حمل قائم ہوتے ہی ان کا تعلق قطع ہو جانا چاہئے اور اگر مرد کے لیے ہوا ہو تو بھی یہی صورت عمل میں لائی جائے ہاں نیوگ کرنے والی عورت دو تین سال تک ان لڑکوں کی پرورش کر کے نیوگ کرنے والے مرد کے حوالے کر دے اس طرح نیوگ کرنے والی عورت دو بچے اپنے لئے اور دو چار مردوں کے لیے (کل دس بچے) پیدا کر سکتی ہے کیونکہ وید میں (کل) دس اولاد پیدا کرنے کی اجازت ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ مجبوری اور معذوری کی صورت میں کتنی مرتبہ نیوگ کیا جاسکتا ہے یا الفاظ دیگر ایک شوہر کتنی بیویاں کر سکتا ہے اور بیوی کتنے مردوں سے رشتہ ازدواج

پुत्रा कनिष्ठो ज्येष्ठाय कनिष्ठाय च पूर्वजः ।

कथं तत्रा विभागः स्यादिति चेत्सशयो भवेत् ॥

اگر پہلی بیوی کا چھوٹا لڑکا ہو اور چھٹی بیوی کا بڑا بیٹا ہو اور تقسیم (بٹوارے) میں شہرہ ہو کر ماں کی شادی کے حساب سے برتری ہوتی ہے کہ پیدائش کے حساب سے اس صورت میں ماں کی تقسیم کا معاملہ کیسے ہوگا؟

اب جہاں تک ہندو سماج میں تعدد ازدواج کا تعلق ہے مطالعہ سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ آج بھی بہت سی اقوام اور بہت سے مقامات ایسے ہیں جہاں چند قیود و شرائط کے ساتھ ایک سے زیادہ بیویاں کا روانہ نہ ہو جاتا ہے جو کچھ ہو عورت کی معذوری یا مرد کی مجبوری بہر حال ہندو ازم میں تعدد ازدواج کسی نہ کسی شکل میں موجود ہے۔

دسویں صدی عیسوی میں ہندوستان کے آریوں میں تعدد ازدواج بغیر کسی کراہت کے رائج تھا۔ گستاخی یا بان لکھتے ہیں:

”مثل ہندوستان کے اور خطوں کے رانچھو تانہ میں بھی کثرت الازدواج کی رسم موجود ہے لیکن رانچھو تانہ میں ہمیشہ ایک بڑی بی بی رہتی ہے اور پرانے زمانہ میں بھی بی بی اپنے شوہر کی لاش کے ساتھ جلائی جاتی تھی۔ بعض اوقات بی بیوں میں آپس میں جھگڑا ہوتا تھا کہ کون ان میں سے اپنے شوہر کے ساتھ جلائی کی عزت حاصل کرے۔ پادشاہوں کے لیے رسم یہ تھی کہ ان کی کل بی بی ان کی لاش کے ساتھ جلائی جاتی تھیں۔ اس وقت تک اودے پور میں سگرم سنگھ اور اس کی ایکس رانیوں کا مقبرہ موجود ہے جو ۳۳۷ء میں راجہ کے ساتھ جلی تھیں“ نے۔

میٹلر کی اقوام نوؤوں اور بدگنوں میں بھی تعدد ازدواج عجیب و غریب شکل میں رائج ہے۔ تھن ہند میں ہے:

”نوؤوں میں کثرت البہول اور کثرت الازدواج کی رسمیں ساتھ ہی ساتھ موجود ہیں لیکن اس طور پر کہ ایک خاندان کے سب بھائی دوسرے خاندان کی کل بہنوں سے شادی کر لیتے ہیں اور ہر مرد کی کئی ازدواج ہیں آپس میں

कामतस्तु प्रवृत्तानामिमांस्तु क्रमशो वशः ॥

دو جنم والے مردوں کے لیے اول یا راسی ذات کی عورت سے شادی کرنا جائز کیا جاتا ہے لیکن وہ لوگ جو صرف ثبوت پرستی سے متاثر ہو کر کام کرتے ہیں ان کے لیے پہلی ذات کی عورتیں بھی باترتیب بیویاں ہو سکتی ہیں۔ ۱۱

अन्या चेद्दर्शयित्वा वोदु कन्या प्रदीयते ।

उभेत एकशुल्केन वहेदित्यब्रवीन्मनु ॥

کسی خوب صورت دوسری لڑکی کو دکھ کر دولہا کو اگر اس کے علاوہ دوسری لڑکی بیاہ دی جائے تو ان دونوں کو اسی قیمت میں دولہا بیاہ کر لے جائے۔ ۱۲

यस्तु तत्कारयेन्मोहात्सजात्या स्थितयाऽन्यथा ।

यथा ब्राह्मणवाण्डाल पूर्ववृष्ट स्तथैव सः ॥

جو شوہر اپنی ذات کی بیوی کے ہوتے ہوئے دوسری ذات کی بیوی سے جسمانی خدمت کرائے وہ برہمن میں شوہر شوہر سے پیدا ”برہمن چندال“ کے برابر عالموں نے مانا ہے۔ ۱۳

यदि स्वाश्चापराश्रयैव विन्देरन्योषितो द्विजा ।

तासा वर्णक्रमेण स्यज्ज्यैष्ठ्य पूजा च वैश्मन ॥

اگر برہمن، چھتری، ویش اپنی ذات واپی عورتوں کے ساتھ شادی کر نہیں تو ان بیویوں کا ذات کے اعتبار سے اعلیٰ مقام، عزت، گھر وغیرہ ہوگا یعنی اعلیٰ ذات والی سب سے بھراس سے کم کو اس سے کم اس طرح یہ چیزیں حاصل ہوں گی۔ ۱۴

मर्तु शशिर शुश्रूषा धर्मकार्यं च नैत्यकम् ।

स्या चैव कुर्यात्सर्वेषां नस्यजातिः कथञ्चन ॥

ان سب بیویوں میں شوہر کو کھانا وغیرہ دینے اور روزانہ دینی ہوتے وغیرہ مذہبی امور شوہر کی اپنی ذات کی بیوی ہی کرے دوسری ذات کی عورت یہ امور بھی نہ کرے۔ ۱۵

منوجی نے اپنی کتاب میں دیگر مسائل کے ساتھ ساتھ کئی بیویوں کی صورت میں وراثت کے مسئلہ پر بھی رقم اٹھایا ہے جو تعدد ازدواج کی رسم کو ثابت کرتا ہے کہتے ہیں

## حواشی و مراجع

- 1- डा० शान्ति पाण्डेय, धर्मसूत्र परिशीलन, प्राच्यभारती संस्थान, गोरखपुर संस्करण, 2002 पेज नं० 356।
- 2- The Institution of Polygamy in Modern India and The Contemporary Islamic World, Faculty of Law, Delhi University, P.G. 119
- 3- . . . . .
- 4- " . . . . .
- 5- " . . . . .
- 6- . . . . .
- 7- डा० उमेश चन्द्र पाण्डेय, गौतम धर्मसूत्राणि चौखम्बा संस्कृत सीरीज आफिस, वाराणसी, 1996।
- 8- गौतम - - - - -
- 9- डा० रघुनाथ सिंह, कौटिल्यम् अर्थशास्त्र, खण्ड 1, कृष्णादास अकादमी, वाराणसी, 1963, 32-38, पेज नं० 488।
- 10- 32-39 " 489।
- 11- 32-41 " 489।
- 12- 32-42 " 489।
- 13- महाभारत, आदि पर्वणि बकवधर्षण, प्रथम अंश, अ० 15, श्लोक 103, पेज नं० 168।
- 14- महाभारत धर्म्य अंश, अ० 2

بہنیں ہیں جب کوئی نوجوان شادی کرتا ہے تو وہ نہ صرف اپنی بی بی سے شادی کرتا ہے بلکہ بیویوں کی کل بہنوں سے بھی یہ بیویوں بلوغ کو پہنچتی ہیں اس کی ملک ہوتی جاتی ہیں اور وہ ان میں سے ہر ایک کے لیے وہ قیمت دیتا ہے جو بڑی بہن کیلئے مقرر ہوئی تھی اسی طرح سب اس کے حقیقی بھائی اس کی بیٹیوں میں شریک ہیں اور وہ مقررہ قیمت دینے میں اس کی مدد کرتے ہیں۔" ۱۸

ان مذکورہ اقوام کے علاوہ کچھ ایسی ہیں کہ جن میں تعدد ازواج رائج تو ہے لیکن اس شرط کے ساتھ کہ پہلی بیوی شوہر کو دوسری شادی کی رضامندی دے۔ اگر پہلی بیوی شوہر کو اجازت دینے سے انکار کر دیتی ہے تو شوہر ضرورتاً بھی دوسری شادی نہیں کر سکتا۔

تہن ہند میں مذکور ہے:

"چنانچہ کھاڑوں میں جب تک کہ عورت اپنے شوہر سے وفاداری کا طرز رکھے شوہر اس کی اجازت کے بغیر نہ تو دوسری شادی کر سکتا ہے اور نہ داشتہ سے تعلقات پیدا کر سکتا ہے۔" ۱۹

"میں قاعدہ احمد آباد کے محققین اور وید انگریز کے: گردن میں بھی رائج ہے۔" ۲۰

"اور حبیب اللہ کی شہادت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ لڑکا کے تامل لوگوں میں بھی قاعدہ رائج ہے۔" ۲۱

اس کے برعکس کچھ جگہیں ایسی بھی ہیں جہاں قانوناً دوسری بیوی کے لیے کچھ حدود

شرائط نہیں ہیں

"برطانوی ہند کی عدالتوں میں یہ امر قطعاً فیصل ہو چکا ہے کہ زواج کی تعداد کے متعلق ایک ہندو پر کسی قسم کے قیود عائد نہیں ہیں یہ کہ وہ زوجہ کی رضامندی کے بغیر دوبارہ شادی کر سکتا ہے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ کسی قسم کا مذہبی قانونی پیش کرے اس کی خواہش کافی ہے۔" ۲۲

|     |      |      |      |      |      |
|-----|------|------|------|------|------|
| ۳۹  | ۴۰   | ۴۱   | ۴۲   | ۴۳   | ۴۴   |
| ۱۲۲ | ۱۲۳  | ۱۲۴  | ۱۲۵  | ۱۲۶  | ۱۲۷  |
| ۱۲۸ | ۱۲۹  | ۱۳۰  | ۱۳۱  | ۱۳۲  | ۱۳۳  |
| ۱۳۴ | ۱۳۵  | ۱۳۶  | ۱۳۷  | ۱۳۸  | ۱۳۹  |
| ۱۴۰ | ۱۴۱  | ۱۴۲  | ۱۴۳  | ۱۴۴  | ۱۴۵  |
| ۱۴۶ | ۱۴۷  | ۱۴۸  | ۱۴۹  | ۱۵۰  | ۱۵۱  |
| ۱۵۲ | ۱۵۳  | ۱۵۴  | ۱۵۵  | ۱۵۶  | ۱۵۷  |
| ۱۵۸ | ۱۵۹  | ۱۶۰  | ۱۶۱  | ۱۶۲  | ۱۶۳  |
| ۱۶۴ | ۱۶۵  | ۱۶۶  | ۱۶۷  | ۱۶۸  | ۱۶۹  |
| ۱۷۰ | ۱۷۱  | ۱۷۲  | ۱۷۳  | ۱۷۴  | ۱۷۵  |
| ۱۷۶ | ۱۷۷  | ۱۷۸  | ۱۷۹  | ۱۸۰  | ۱۸۱  |
| ۱۸۲ | ۱۸۳  | ۱۸۴  | ۱۸۵  | ۱۸۶  | ۱۸۷  |
| ۱۸۹ | ۱۹۰  | ۱۹۱  | ۱۹۲  | ۱۹۳  | ۱۹۴  |
| ۱۹۶ | ۱۹۷  | ۱۹۸  | ۱۹۹  | ۲۰۰  | ۲۰۱  |
| ۲۰۳ | ۲۰۴  | ۲۰۵  | ۲۰۶  | ۲۰۷  | ۲۰۸  |
| ۲۱۰ | ۲۱۱  | ۲۱۲  | ۲۱۳  | ۲۱۴  | ۲۱۵  |
| ۲۱۷ | ۲۱۸  | ۲۱۹  | ۲۲۰  | ۲۲۱  | ۲۲۲  |
| ۲۲۴ | ۲۲۵  | ۲۲۶  | ۲۲۷  | ۲۲۸  | ۲۲۹  |
| ۲۳۱ | ۲۳۲  | ۲۳۳  | ۲۳۴  | ۲۳۵  | ۲۳۶  |
| ۲۳۸ | ۲۳۹  | ۲۴۰  | ۲۴۱  | ۲۴۲  | ۲۴۳  |
| ۲۴۵ | ۲۴۶  | ۲۴۷  | ۲۴۸  | ۲۴۹  | ۲۵۰  |
| ۲۵۲ | ۲۵۳  | ۲۵۴  | ۲۵۵  | ۲۵۶  | ۲۵۷  |
| ۲۵۹ | ۲۶۰  | ۲۶۱  | ۲۶۲  | ۲۶۳  | ۲۶۴  |
| ۲۶۶ | ۲۶۷  | ۲۶۸  | ۲۶۹  | ۲۷۰  | ۲۷۱  |
| ۲۷۳ | ۲۷۴  | ۲۷۵  | ۲۷۶  | ۲۷۷  | ۲۷۸  |
| ۲۸۰ | ۲۸۱  | ۲۸۲  | ۲۸۳  | ۲۸۴  | ۲۸۵  |
| ۲۸۷ | ۲۸۸  | ۲۸۹  | ۲۹۰  | ۲۹۱  | ۲۹۲  |
| ۲۹۴ | ۲۹۵  | ۲۹۶  | ۲۹۷  | ۲۹۸  | ۲۹۹  |
| ۳۰۱ | ۳۰۲  | ۳۰۳  | ۳۰۴  | ۳۰۵  | ۳۰۶  |
| ۳۰۸ | ۳۰۹  | ۳۱۰  | ۳۱۱  | ۳۱۲  | ۳۱۳  |
| ۳۱۵ | ۳۱۶  | ۳۱۷  | ۳۱۸  | ۳۱۹  | ۳۲۰  |
| ۳۲۲ | ۳۲۳  | ۳۲۴  | ۳۲۵  | ۳۲۶  | ۳۲۷  |
| ۳۲۹ | ۳۳۰  | ۳۳۱  | ۳۳۲  | ۳۳۳  | ۳۳۴  |
| ۳۳۶ | ۳۳۷  | ۳۳۸  | ۳۳۹  | ۳۴۰  | ۳۴۱  |
| ۳۴۳ | ۳۴۴  | ۳۴۵  | ۳۴۶  | ۳۴۷  | ۳۴۸  |
| ۳۵۰ | ۳۵۱  | ۳۵۲  | ۳۵۳  | ۳۵۴  | ۳۵۵  |
| ۳۵۷ | ۳۵۸  | ۳۵۹  | ۳۶۰  | ۳۶۱  | ۳۶۲  |
| ۳۶۴ | ۳۶۵  | ۳۶۶  | ۳۶۷  | ۳۶۸  | ۳۶۹  |
| ۳۷۱ | ۳۷۲  | ۳۷۳  | ۳۷۴  | ۳۷۵  | ۳۷۶  |
| ۳۷۸ | ۳۷۹  | ۳۸۰  | ۳۸۱  | ۳۸۲  | ۳۸۳  |
| ۳۸۵ | ۳۸۶  | ۳۸۷  | ۳۸۸  | ۳۸۹  | ۳۹۰  |
| ۳۹۲ | ۳۹۳  | ۳۹۴  | ۳۹۵  | ۳۹۶  | ۳۹۷  |
| ۳۹۹ | ۴۰۰  | ۴۰۱  | ۴۰۲  | ۴۰۳  | ۴۰۴  |
| ۴۰۶ | ۴۰۷  | ۴۰۸  | ۴۰۹  | ۴۱۰  | ۴۱۱  |
| ۴۱۳ | ۴۱۴  | ۴۱۵  | ۴۱۶  | ۴۱۷  | ۴۱۸  |
| ۴۲۰ | ۴۲۱  | ۴۲۲  | ۴۲۳  | ۴۲۴  | ۴۲۵  |
| ۴۲۷ | ۴۲۸  | ۴۲۹  | ۴۳۰  | ۴۳۱  | ۴۳۲  |
| ۴۳۴ | ۴۳۵  | ۴۳۶  | ۴۳۷  | ۴۳۸  | ۴۳۹  |
| ۴۴۱ | ۴۴۲  | ۴۴۳  | ۴۴۴  | ۴۴۵  | ۴۴۶  |
| ۴۴۸ | ۴۴۹  | ۴۵۰  | ۴۵۱  | ۴۵۲  | ۴۵۳  |
| ۴۵۵ | ۴۵۶  | ۴۵۷  | ۴۵۸  | ۴۵۹  | ۴۶۰  |
| ۴۶۲ | ۴۶۳  | ۴۶۴  | ۴۶۵  | ۴۶۶  | ۴۶۷  |
| ۴۶۹ | ۴۷۰  | ۴۷۱  | ۴۷۲  | ۴۷۳  | ۴۷۴  |
| ۴۷۶ | ۴۷۷  | ۴۷۸  | ۴۷۹  | ۴۸۰  | ۴۸۱  |
| ۴۸۳ | ۴۸۴  | ۴۸۵  | ۴۸۶  | ۴۸۷  | ۴۸۸  |
| ۴۹۰ | ۴۹۱  | ۴۹۲  | ۴۹۳  | ۴۹۴  | ۴۹۵  |
| ۴۹۷ | ۴۹۸  | ۴۹۹  | ۵۰۰  | ۵۰۱  | ۵۰۲  |
| ۵۰۴ | ۵۰۵  | ۵۰۶  | ۵۰۷  | ۵۰۸  | ۵۰۹  |
| ۵۱۱ | ۵۱۲  | ۵۱۳  | ۵۱۴  | ۵۱۵  | ۵۱۶  |
| ۵۱۸ | ۵۱۹  | ۵۲۰  | ۵۲۱  | ۵۲۲  | ۵۲۳  |
| ۵۲۵ | ۵۲۶  | ۵۲۷  | ۵۲۸  | ۵۲۹  | ۵۳۰  |
| ۵۳۲ | ۵۳۳  | ۵۳۴  | ۵۳۵  | ۵۳۶  | ۵۳۷  |
| ۵۳۹ | ۵۴۰  | ۵۴۱  | ۵۴۲  | ۵۴۳  | ۵۴۴  |
| ۵۴۶ | ۵۴۷  | ۵۴۸  | ۵۴۹  | ۵۵۰  | ۵۵۱  |
| ۵۵۳ | ۵۵۴  | ۵۵۵  | ۵۵۶  | ۵۵۷  | ۵۵۸  |
| ۵۶۰ | ۵۶۱  | ۵۶۲  | ۵۶۳  | ۵۶۴  | ۵۶۵  |
| ۵۶۷ | ۵۶۸  | ۵۶۹  | ۵۷۰  | ۵۷۱  | ۵۷۲  |
| ۵۷۴ | ۵۷۵  | ۵۷۶  | ۵۷۷  | ۵۷۸  | ۵۷۹  |
| ۵۸۱ | ۵۸۲  | ۵۸۳  | ۵۸۴  | ۵۸۵  | ۵۸۶  |
| ۵۸۸ | ۵۸۹  | ۵۹۰  | ۵۹۱  | ۵۹۲  | ۵۹۳  |
| ۵۹۵ | ۵۹۶  | ۵۹۷  | ۵۹۸  | ۵۹۹  | ۶۰۰  |
| ۶۰۲ | ۶۰۳  | ۶۰۴  | ۶۰۵  | ۶۰۶  | ۶۰۷  |
| ۶۰۹ | ۶۱۰  | ۶۱۱  | ۶۱۲  | ۶۱۳  | ۶۱۴  |
| ۶۱۶ | ۶۱۷  | ۶۱۸  | ۶۱۹  | ۶۲۰  | ۶۲۱  |
| ۶۲۳ | ۶۲۴  | ۶۲۵  | ۶۲۶  | ۶۲۷  | ۶۲۸  |
| ۶۳۰ | ۶۳۱  | ۶۳۲  | ۶۳۳  | ۶۳۴  | ۶۳۵  |
| ۶۳۷ | ۶۳۸  | ۶۳۹  | ۶۴۰  | ۶۴۱  | ۶۴۲  |
| ۶۴۴ | ۶۴۵  | ۶۴۶  | ۶۴۷  | ۶۴۸  | ۶۴۹  |
| ۶۵۱ | ۶۵۲  | ۶۵۳  | ۶۵۴  | ۶۵۵  | ۶۵۶  |
| ۶۵۸ | ۶۵۹  | ۶۶۰  | ۶۶۱  | ۶۶۲  | ۶۶۳  |
| ۶۶۵ | ۶۶۶  | ۶۶۷  | ۶۶۸  | ۶۶۹  | ۶۷۰  |
| ۶۷۲ | ۶۷۳  | ۶۷۴  | ۶۷۵  | ۶۷۶  | ۶۷۷  |
| ۶۷۹ | ۶۸۰  | ۶۸۱  | ۶۸۲  | ۶۸۳  | ۶۸۴  |
| ۶۸۶ | ۶۸۷  | ۶۸۸  | ۶۸۹  | ۶۹۰  | ۶۹۱  |
| ۶۹۳ | ۶۹۴  | ۶۹۵  | ۶۹۶  | ۶۹۷  | ۶۹۸  |
| ۶۹۹ | ۷۰۰  | ۷۰۱  | ۷۰۲  | ۷۰۳  | ۷۰۴  |
| ۷۰۶ | ۷۰۷  | ۷۰۸  | ۷۰۹  | ۷۱۰  | ۷۱۱  |
| ۷۱۳ | ۷۱۴  | ۷۱۵  | ۷۱۶  | ۷۱۷  | ۷۱۸  |
| ۷۲۰ | ۷۲۱  | ۷۲۲  | ۷۲۳  | ۷۲۴  | ۷۲۵  |
| ۷۲۷ | ۷۲۸  | ۷۲۹  | ۷۳۰  | ۷۳۱  | ۷۳۲  |
| ۷۳۴ | ۷۳۵  | ۷۳۶  | ۷۳۷  | ۷۳۸  | ۷۳۹  |
| ۷۴۱ | ۷۴۲  | ۷۴۳  | ۷۴۴  | ۷۴۵  | ۷۴۶  |
| ۷۴۸ | ۷۴۹  | ۷۵۰  | ۷۵۱  | ۷۵۲  | ۷۵۳  |
| ۷۵۵ | ۷۵۶  | ۷۵۷  | ۷۵۸  | ۷۵۹  | ۷۶۰  |
| ۷۶۲ | ۷۶۳  | ۷۶۴  | ۷۶۵  | ۷۶۶  | ۷۶۷  |
| ۷۶۹ | ۷۷۰  | ۷۷۱  | ۷۷۲  | ۷۷۳  | ۷۷۴  |
| ۷۷۶ | ۷۷۷  | ۷۷۸  | ۷۷۹  | ۷۸۰  | ۷۸۱  |
| ۷۸۳ | ۷۸۴  | ۷۸۵  | ۷۸۶  | ۷۸۷  | ۷۸۸  |
| ۷۹۰ | ۷۹۱  | ۷۹۲  | ۷۹۳  | ۷۹۴  | ۷۹۵  |
| ۷۹۷ | ۷۹۸  | ۷۹۹  | ۸۰۰  | ۸۰۱  | ۸۰۲  |
| ۸۰۴ | ۸۰۵  | ۸۰۶  | ۸۰۷  | ۸۰۸  | ۸۰۹  |
| ۸۱۱ | ۸۱۲  | ۸۱۳  | ۸۱۴  | ۸۱۵  | ۸۱۶  |
| ۸۱۸ | ۸۱۹  | ۸۲۰  | ۸۲۱  | ۸۲۲  | ۸۲۳  |
| ۸۲۵ | ۸۲۶  | ۸۲۷  | ۸۲۸  | ۸۲۹  | ۸۳۰  |
| ۸۳۲ | ۸۳۳  | ۸۳۴  | ۸۳۵  | ۸۳۶  | ۸۳۷  |
| ۸۳۹ | ۸۴۰  | ۸۴۱  | ۸۴۲  | ۸۴۳  | ۸۴۴  |
| ۸۴۶ | ۸۴۷  | ۸۴۸  | ۸۴۹  | ۸۵۰  | ۸۵۱  |
| ۸۵۳ | ۸۵۴  | ۸۵۵  | ۸۵۶  | ۸۵۷  | ۸۵۸  |
| ۸۶۰ | ۸۶۱  | ۸۶۲  | ۸۶۳  | ۸۶۴  | ۸۶۵  |
| ۸۶۷ | ۸۶۸  | ۸۶۹  | ۸۷۰  | ۸۷۱  | ۸۷۲  |
| ۸۷۴ | ۸۷۵  | ۸۷۶  | ۸۷۷  | ۸۷۸  | ۸۷۹  |
| ۸۸۱ | ۸۸۲  | ۸۸۳  | ۸۸۴  | ۸۸۵  | ۸۸۶  |
| ۸۸۸ | ۸۸۹  | ۸۹۰  | ۸۹۱  | ۸۹۲  | ۸۹۳  |
| ۸۹۵ | ۸۹۶  | ۸۹۷  | ۸۹۸  | ۸۹۹  | ۹۰۰  |
| ۹۰۲ | ۹۰۳  | ۹۰۴  | ۹۰۵  | ۹۰۶  | ۹۰۷  |
| ۹۰۹ | ۹۱۰  | ۹۱۱  | ۹۱۲  | ۹۱۳  | ۹۱۴  |
| ۹۱۶ | ۹۱۷  | ۹۱۸  | ۹۱۹  | ۹۲۰  | ۹۲۱  |
| ۹۲۳ | ۹۲۴  | ۹۲۵  | ۹۲۶  | ۹۲۷  | ۹۲۸  |
| ۹۳۰ | ۹۳۱  | ۹۳۲  | ۹۳۳  | ۹۳۴  | ۹۳۵  |
| ۹۳۷ | ۹۳۸  | ۹۳۹  | ۹۴۰  | ۹۴۱  | ۹۴۲  |
| ۹۴۴ | ۹۴۵  | ۹۴۶  | ۹۴۷  | ۹۴۸  | ۹۴۹  |
| ۹۵۱ | ۹۵۲  | ۹۵۳  | ۹۵۴  | ۹۵۵  | ۹۵۶  |
| ۹۵۸ | ۹۵۹  | ۹۶۰  | ۹۶۱  | ۹۶۲  | ۹۶۳  |
| ۹۶۵ | ۹۶۶  | ۹۶۷  | ۹۶۸  | ۹۶۹  | ۹۷۰  |
| ۹۷۲ | ۹۷۳  | ۹۷۴  | ۹۷۵  | ۹۷۶  | ۹۷۷  |
| ۹۷۹ | ۹۸۰  | ۹۸۱  | ۹۸۲  | ۹۸۳  | ۹۸۴  |
| ۹۸۶ | ۹۸۷  | ۹۸۸  | ۹۸۹  | ۹۹۰  | ۹۹۱  |
| ۹۹۳ | ۹۹۴  | ۹۹۵  | ۹۹۶  | ۹۹۷  | ۹۹۸  |
| ۹۹۹ | ۱۰۰۰ | ۱۰۰۱ | ۱۰۰۲ | ۱۰۰۳ | ۱۰۰۴ |

|    |  |   |              |
|----|--|---|--------------|
| 15 | "                                      | अ० 12, श्लोक 4-5                          | पेज न० 57।   |
| 16 | महाभारत, अश                            | 4, अ० 14, श्लोक 17-18,                    | पेज न० 83।   |
| 17 | "                                      | अ० 15, " 18 "                             | 89।          |
| 18 | "                                      | अ० 15, " 34-35 "                          | 91।          |
| 19 | "                                      | 5 अ० 6, " 16 "                            | 163।         |
| 20 | महाभारत आदि पर्वणिबकवधपर्व, अश         | 5, अ० 28, श्लोक 3-5                       | पेज न० 275   |
| 21 | "                                      | 157, " 36                                 |              |
| 22 | "                                      | वनपर्वतीर्थायात्रा पर्व, अ० 106, श्लोक 9, | पेज न० 1241। |
| 23 | मनुस्मृति, तृतीय अ०, श्लोक 12,         | पेज 232।                                  |              |
| 24 | महाभारत, तृतीय अ०, श्लोक 13,           | पेज न० 232।                               |              |
| 25 | "                                      | 71 " 760।                                 |              |
| 26 | मनुस्मृति, तृतीय अ०, श्लोक 76,         | पेज न० 762।                               |              |
| 27 | " नवम "                                | " 80 " 763।                               |              |
| 28 | "                                      | 81  |              |
| 29 | "                                      | 82 " "                                    |              |
| 30 | "                                      | 85 " 764।                                 |              |
| 31 | "                                      | 86 " "                                    |              |
| 32 | "                                      | 101 " 769।                                |              |
| 33 | "                                      | 102 " "                                   |              |
|    | مقالہ برائے پی ایچ ڈی - دہلی یونیورسٹی | ۱۲۲                                       | ۳۳           |
|    | " " " " "                              | "   | ۳۵           |
|    | " " " " "                              | "   | ۳۶           |
|    | " " " " "                              | "   | ۳۷           |
|    | مقالہ برائے پی ایچ ڈی - دہلی یونیورسٹی | ۱۲۳                                       | ۳۸           |

|    |                      |                        |
|----|----------------------|------------------------|
| ۲۳ | ”                    | باب ۹، فقرہ ۸۷، ص ۷۶۴  |
| ۲۴ | ”                    | باب ۹، فقرہ ۸۵، ص ۷۶۴  |
| ۲۵ | ”                    | باب ۹، فقرہ ۸۶، ص ۷۶۴  |
| ۲۶ | ”                    | باب ۹، فقرہ ۱۲۳، ص ۷۷۷ |
| ۲۷ | گستاخی ہان، تھن ہند، | ص ۳۹۹                  |
| ۲۸ | ”                    | ص ۱۹۱                  |
| ۲۹ | ”                    | ”                      |
| ۳۰ | ”                    | ”                      |
| ۳۱ | ”                    | ”                      |
| ۳۲ | ”                    | ”                      |

☆☆☆

## اسلام میں تعدد از دواج

نبی کریم نے ان صحابہ کرام کو حکم دیا کہ ان میں سے چار بیویں منتخب کر لو اور باقی سے علیحدگی اختیار کرو چنانچہ صحابہ کرام نے نبی کے حکم کی تعمیل کی اور اپنے لیے چار بیویوں کا انتخاب کیا، صحائے سنت میں اس طرح کی متعدد مثالیں موجود ہیں، چنانچہ آئندہ سطور میں اسلام میں تعدد ازدواج کا تفصیلی جائزہ لیا جا رہا ہے۔

نبی کی ازدواج مطہرات کا تذکرہ قرآن کریم میں ان الفاظ کے ساتھ ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَمْسَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الْأَيُّهَا أَتَيْتَ أَخْوَافَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا آتَاكَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبِئْسَ عَمَلٌكَ وَبِئْسَ خَالِكَ وَبِئْسَ خَالَاتُكَ الْأَيُّهَا خَافَتُكَ مَعَكَ وَأَفْرَأَتْ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَبِيحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ ذُورِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكُلٍّ يَكُونُ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا نَرْجُو مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُزَوِّى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ وَمَنْ أَبْغَضْتَ مِنْهُنَّ عَرِلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَفْضَى أَنْ تَقْرَأَ غَيْبُهُنَّ وَلَا يَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهِنَّ بِمَا آتَيْتُهُنَّ كُفْلُهُنَّ وَاللَّهُ يَفْلَحُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا خَلِيمًا لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبْدُلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَاقِبًا ۝ ۱

اے نبی! ہم نے تیرے لیے تیری وہ بیویوں حلال کر دی ہیں جنہیں تو ان کے مہر دے چکا ہے اور وہ لونڈیاں بھی جو اللہ تعالیٰ نے غیبت میں تجھے دی ہیں اور تیرے چچا کی لڑکیاں اور بیچو بیچوں کی بیٹیاں اور تیرے ماموں کی بیٹیاں اور تیری خالاکوں کی بیٹیاں بھی جنہوں نے تیرے ساتھ ہجرت کی ہے اور وہ ایمان عورت جو اپنا لیس نبی کو بہہ کر دے یا اس صورت میں کہ خود نبی اس سے نکاح کرنا چاہے یہ خاص طور پر صرف حیرے لیے ہی ہے اور مومنوں کے لیے نہیں، ہم اسے بخوبی جانتے ہیں جو ہم نے ان پر ان کی بیویوں اور لونڈیوں کے بارے میں مقرر کر رہا ہیں یہ اس لیے کہ تجھ پر حرج واقع نہ ہو اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا

تعدد ازدواج کے رواج کا جہاں تک تعلق ہے وہ تقریباً ہر مذہب و ملت میں ہمیشہ سے موجود رہا ہے یہ الگ بات ہے کہ تعدد ازدواج کی رسم کسی مذہب میں بغیر تحدید رائج رہی اور کسی مذہب میں بیویوں کی تعداد کی حد بندی کر دی گئی دنیا کے دیگر مذاہب مثلاً عیسائیت اور ہندو ازم کے مطالعے سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ عیسائیت اور ہندو ازم میں بھی ایک شوہر کی متعدد بیویاں رہی ہیں اسی طرح اسلام کی آمد سے قبل عربوں میں بھی بغیر تحدید تعدد ازدواج کا رواج ملتا ہے اسلام کی آمد کے بعد پوری اسلامی تاریخ میں تبنا محمد ﷺ کی ذات ایک ایسی نظر آتی ہے جن کے حرم میں چار سے زائد بیویاں تھیں اور مذہب اسلام میں یہ اجازت خاص طور سے رسول مقبول ﷺ کو تعلیمی، دھوتی، معاشرتی، سیاسی اور دیگر مصالح کی بنیاد پر عطا کی گئی تھی ورنہ آپ کے علاوہ دیگر عام مسلمانوں کو ایک وقت میں چار و جوہت کی بنیاد پر عدل و انصاف کی شرائط کے ساتھ صرف اور صرف چار بیویاں رکھنے کی اجازت دی گئی ہے۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَفْطَمُوا فِى الْبَنَاتِ فَلْيَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَلْسَى وَلَسْتَ وَزَعٌ لَافٍ عَقْتُمْ أَلَّا تَفْدُلُوا فَرَأَدْتُمْ إِيَّاهُمْ لَكُمْ يَمَانُكُمْ فَلْيُكَلِّمُوا أَنْفُسَهُمْ ۝ ۱

اگر تمہیں ڈر ہو کہ یتیم بڑکیوں سے نکاح کر کے تم انصاف نہ رکھ سکو گے تو اور عورتوں میں سے جو بھی تمہیں اچھی لگیں تھیں ان سے نکاح کرو، دو دو، تین تین، چار چار سے، لیکن اگر تمہیں ہر بھری نہ کر سکتے کا خوف ہو تو ایک ہی کافی ہے یا تمہاری طبیعت کی لونڈی یہ زیادہ قریب ہے، کہ (ایسا کرنے سے) انصافی (اور) ایک طرف جھٹ پڑنے سے بچ جاؤ گے۔ (ہد: ۳)

یہاں تک کہ اسلام سے قبل جن صحابہ کرام کے نکاح میں چار سے زائد بیویاں تھیں

بڑے رحم والا ہے ان میں سے کسیے تو چاہے دور رکھ دے اور جسے چاہے اپنے پاس رکھ لے اور اگر تو ان میں سے بھی کسی کو اپنے پاس بلا لے جنہیں تو نے انگ کر رکھا تھا تو تجھ پر کوئی گنہ نہیں اس میں اس بات کی زیادہ توقع ہے کہ ان عورتوں کی آنکھیں غمزدگی رہیں اور وہ رنجیدہ نہ ہوں اور جو کچھ بھی تو انہیں دیدے اس پر سب کی سب راضی رہیں تمہارے دلوں میں جو کچھ ہے اسے اللہ چاہتا ہے اللہ تعالیٰ بڑا ہی علم اور حکم والا ہے۔ اس کے بعد اور عورتیں آپ کے لیے حلال نہیں اور نہ یہ (درست ہے) کہ ان کے بدلے اور عورتوں سے (نکاح کرے) اگر چہ ان کی صورت اچھی بھی لگتی ہو مگر جو تیری مملوکہ ہوں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا (پیدا) نگہبان ہے۔ ۱

احادیث شریف میں بھی نبی کی ازواج مطہرات کا تذکرہ ہے:

عن سعد بن جبیر قال: قال لي ابن عباس: هل قرؤنك؟ قلت: لا، قال: ففزوج فان خبر هذه الآية انكزها نساء۔

سعد بن جبیر سے مروی ہے ابن عباس نے مجھ سے پوچھا تو نے نکاح کیا میں نے کہا نہیں انہوں نے کہا تو نکاح کر لے اس لیے کہ اس مت کے بہتر شخص جو تھے (یعنی آنحضرتؐ) ان کی بہت سی بیویاں تھیں۔

دوسری حدیث ہے۔

عن انس، النبي كان يطوف على نسائه في الليلة واحدة، وله تسع نساء۔ ان سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ اپنی سب بیویوں کے پاس ایک ہی رات میں ہوائے اور آپ کی نو بیویاں تھیں۔

حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جبرئيل اخبرهم قال اخبرني عطاء قال حضرنا مع ابن عباس حاضرة ميمونة لسرف، فقال ابن عباس هذه زوجة النبي، فاذا رخصتم نكحنا فلا نرغب غوها ولا نذكر لوها واذا فلقوا فانه كان عبد النبي تسع كان يقسم لفنان ولا يقسم لواحدة۔ ۲

عطاء بن رباح نے مجھے خبر دی انہوں نے کہا ہم سرف میں جو ایک مقام ہے (مکہ سے بارہ میل پر) ام المومنین میمونہ کے جنازے میں ابن عباس کے ساتھ شریک تھے (وہ ابن عباس کی خالہ تھیں ابن عباس نے لوگوں سے) کہا دیکھو یہ آنحضرتؐ کی بی بی تھیں جب تم جنازہ اٹھاؤ تو ادب کرو اس کو بلاؤ چلاؤ نہیں اور آہستہ لے کر چلو۔ آنحضرتؐ کے پاس آپ کی وفات کے وقت نو بیویاں تھیں ان میں آنحضرتؐ کی تو باری مقرر تھی ایک کی باری نہ تھی۔

کتاب النکاح کے ضمن میں سنن ابو داؤد اور ترمذی شریف میں بھی ایسی بہت سی احادیث موجود ہیں جن سے نبی کریم کی متعدد بیویوں کا ثبوت ملتا ہے۔

### ازواج مطہرات

ازواج مطہرات کی تفصیل کچھ اس طرح ہے:

حضرت خدیجہ: حضرت خدیجہ بن خویلد بن ابی سعد بن عبد العزیٰ بن قصی نبی کی سب سے پہلی بیوی تھیں ان کی پہلی شادی ابو ہالہ بن زرارہ حبشی سے ہوئی ان سے دو لڑکے پیدا ہوئے ایک کا نام ہند تھا اور دوسرے کا حارث ابو ہالہ کے انتقال کے بعد عقیق بن عائد مخزومی کے عقد میں آئیں ان سے ایک لڑکی پیدا ہوئی اس کا نام بھی ہند تھا اسی بناء پر حضرت خدیجہ نام ہند کے نام سے پکاری جاتی تھیں عقیق بن عائد مخزومی کے انتقال کے بعد حضرت خدیجہ زکوة اللہ علیہا کے نکاح میں آئیں آنحضرتؐ سے چھ اولادیں ہوئیں دو صاحبزادے کہ دونوں بچپن میں انتقال کر گئے اور چار صاحبزادیاں، حضرت خدیجہ سے آنحضرتؐ کو بے انتہا محبت تھی جب وہ نکاح میں آئیں تو ان کی عمر چالیس برس کی تھی اور آنحضرتؐ پچیس سال کے تھے، نکاح کے بعد وہ پچیس برس تک زندہ رہیں ان کی زندگی تک آنحضرتؐ نے دوسری شادی نہیں کی۔

حضرت سودہ: حضرت سودہ بنت زمعہ آنحضرتؐ کی دوسری بیوی تیں جو کہ حضرت خدیجہ کے انتقال کے بعد سب سے پہلے آپ کے عقد میں آئیں وہ ابتدائے نبوت میں مشرفہ اسلام ہو چکی تھیں ان کی شادی پہلے سکران بن عمرو سے ہوئی تھی ان ہی کے ساتھ اسلام آئیں سکران نے انتقال کے وقت ایک لڑکا یا دو لڑکے چھوڑا جس کا نام عبد الرحمن تھا۔



حضرت عائشہؓ: حضرت عائشہؓ ازواج مطہرات میں سے تھیں ۱۰ نبوی میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ نکاح ہوا اس وقت چھ سال کی تھیں اگرچہ ان سے کوئی اولاد نہیں ہوئی تاہم اپنے بھانجے عبداللہ بن زبیر کے حق سے ام عبداللہ کنیت کرتی تھیں۔ ۹ سال کی عمر میں ربم عروسی ہوا ہوئی، آنحضرت ﷺ کے ساتھ ۹ برس تک زندگی گزاری ۱۸ سال کی تھیں تو آنحضرت ﷺ نے انتقال فرمایا۔

حضرت حفصہؓ: حضرت حفصہؓ حضرت عمرؓ کی صاحبزادی تھیں ان کی پہلی شادی خنیس بن حذافہ سے ہوئی اور ان ہی کے ساتھ مدینہ کو ہجرت کی اور پھر شہادت پائی حضرت حفصہؓ کے بطن سے جنیس کی کوئی اولاد نہیں تھی لہذا رسول اللہ ﷺ کی خواہش پر آپ سے نکاح ہو گیا۔

حضرت زینبؓ: جو کہ اپنی جود و سخاوت کی وجہ سے ام المومنین کے لقب سے مشہور ہوئیں آپ سے پہلے عبداللہ بن جحش کی بیوی تھیں۔ عبداللہ بن جحش نے جنگ احد میں شہادت پائی اور اسی سال آپ نے ان سے نکاح کر لیا نکاح کے کچھ ہی دن بعد آپ کا انتقال ہو گیا حضرت خدیجہؓ کے بعد آنحضرت ﷺ کی حیات مبارکہ میں آپ نے وفات پائی۔

حضرت ام سلمہؓ: حضرت ام سلمہؓ پہلے عبداللہ بن عبدالمطلب کے نکاح میں تھیں ان سے ایک بیٹے سلمہ کی ولادت ہوئی ان کے شوہر ابو سلمہ مشہور غزوہ بدر و احد میں شریک ہوئے غزوہ احد میں چند زخم کھائے جن کے صدمہ سے جانبر نہ ہو سکے اور وفات پائی ان کے بعد آپ کی دوسری شادی نبی کریم سے ہوئی۔ ازواج مطہرات میں حضرت عائشہؓ کے بعد فضل و کمال میں آپ ہی کا درجہ ہے۔

حضرت زینبؓ: حضرت زینبؓ خبیثیت سے آپ کی پھوپھی زاد بہن تھیں زید و عبادت میں ہمہ وقت مشغول رہتیں آنحضرت نے جب آپ سے نکاح کی خواہش ظاہر کی تو انہوں نے کہا کہ میں بغیر استخارہ کوئی رائے قائم نہیں کرتی۔

حضرت جویریہؓ: حضرت جویریہؓ قبیلہ بنی مصطلق کے سردار حارث بن ضرار کی بیٹی تھیں پہلی شادی مسافع بن مھوان سے ہوئی تھی جو غزوہ یمامہ میں قتل ہوا اس لڑائی میں کثرت سے لوٹری غلام مسلمانوں کے ہاتھ آئے ان ہی لوٹروں میں حضرت جویریہؓ بھی تھیں مال غنیمت کی تقسیم کے بعد وہ ۵۰ مت بت تھیں شمس انصاری کے حصہ میں آئیں نبی نے ثابت

بن قیس کو رقم دے کر آپ کو آزاد کیا اور نکاح کر لیا جس کے نتیجے میں قبیلہ بنی مصطلق کے تمام لوٹری غلام آزاد کر دیے گئے۔

حضرت ام حبیبہؓ: حضرت ام حبیبہؓ کا پہلا عقد عبید اللہ بن جحش سے ہوا ان سے ایک بیٹی حبیبہ پیدا ہوئی اسلام لانے کے بعد حبشہ کی دونوں نے ہجرت نہ کی کی حبشہ چاکر عبید اللہ ابن جحش نے عیسائیت قبول کر لی لیکن ام حبیبہؓ اسلام پر قائم رہیں کچھ دن کے بعد عبید اللہ کا انتقال ہو گیا اور آپ و ام المومنین بننے کا شرف حاصل ہوا۔

حضرت میمونہؓ: حضرت میمونہؓ پہلے مسعود بن عمرو بن غیر اشجعی کے نکاح میں تھیں مسعود نے طلاق دے دی تو ابوہریرہ بن عبدالمعزی نے نکاح کر لیا اور ربم کے انتقال کے بعد رسول اللہ کے نکاح میں آئیں۔

حضرت صفیہؓ: ازواج مطہرات میں سے ہیں آپ کی شادی پہلے اسام بن مثکم القرصی سے ہوئی ان مثکم نے طلاق دی تو کنانہ بن ابی الحقیق کے نکاح میں آئیں کنانہ جنگ خیبر میں مقتول ہوا جب جنگ خیبر کے تمام قیدی جمع کیے گئے تو آپ کو حبشہ بلی کو دے دیا گیا بعد آپ کے قبیلہ کو مد نظر رکھتے ہوئے آزاد کر کے آپ نے حضرت صفیہؓ سے نکاح کر لیا خیبر سے روانگی کے وقت مقام صہبہ میں رسم عروسی ادا کی اور جو کچھ پاس تھا اس کو جمع کر کے دعوت ولیمہ فرمائی۔

### خلفائے راشدین

اسلام میں خلفائے راشدین کو اہم مقام حاصل ہے خلفائے راشدین سے مراد رسول اللہ ﷺ کے خلفائے اربعہ حضرت ابوبکر صدیقؓ، حضرت عمر فاروقؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علی مرتضیٰؓ ہیں جو کہ کامی رشد و ہدایت والے اور صراطِ مستقیم پر گامزن تھے اور علم و فضل حق و صداقت کی بناء پر آپ کے چار نشین بنے نبی کے اس دایرہ فانی سے کوچ کر جانے کے بعد کتاب اللہ و سنت رسول کی روشنی میں خلافت اور اسلام کی اشاعت کو جس خوبی سے انجام دیا وہ ہمارے لیے قابل تقلید ہے جب ہم ان اشخاص کی عالمی زندگی پر نگاہ ڈالتے ہیں تو ہمیں

ان کے حرم میں ایک ہی وقت میں متعدد بیویاں نظر آتی ہیں جن کی تفصیل کچھ اس طرح ہے۔

### حضرت ابو بکر صدیقؓ

حضرت ابو بکر صدیقؓ کی پہلی بیوی عقیلہ بنت عبد العزی بن اسعد بن بن نصر بن مالک بن حسل بن عامر بن لوی تھیں، آپ کے بطن سے عبد اللہ اور اسماء دو اولادیں تھیں۔

دوسری بیوی ام رومان بنت عامر بن عویمر بن عبد شمس بن عتاب بن اذینہ بن سلج بن وہبان بن الحارث بن مالک بن کنانہ تھیں اور آپ سے دو بچے عبد الرحمن اور عائشہ تھے۔

تیسری بیوی اسماء بنت عمیس بن معد بن تیم بن الحارث ابن کعب بن مالک بن قاضہ بن عامر بن مالک بن نصر بن وہب ابن شہران بن عفرس بن حلب بن اقل تھیں اور محمد بن ابی بکر آپ کی اولاد میں سے تھے۔

ابو بکرؓ کی چوتھی بیوی بنت خارجہ بن زید بن ابی زہیر بنی حارث بن الخزرج تھیں آپ کے بطن سے ام کلثوم بنت ابی بکر پیدا ہوئیں۔

### حضرت عمر فاروقؓ

حضرت عمر فاروقؓ نے بھی اپنے نکاح میں متعدد بیویاں رکھیں۔

آپ کی پہلی بیوی زینب بنت مقلعون بن حبیب بن وہب بن حذافہ ابن جح تھیں جن سے عبد اللہ عبد الرحمن اور حصہ تھے۔

دوسری بیوی ام کلثوم بنت علی بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم تھیں آپ کے بطن سے زید اکبر اور قیہ کی ولادت ہوئی۔

تیسری بیوی ام کلثوم بنت جروہ بن مالک تھیں جن کے بطن سے زید اصغر و عبید اللہ تھے۔

چوتھی بیوی ہبیلہ بنت ثابت بن ابی الارخ تھیں جن سے صرف ایک بیٹے عامر تھے۔

پانچویں بیوی لہیمہ ام ولد تھیں جن سے عبد الرحمن اوسط تھے۔

چھٹی بیوی بھی ام ولد تھیں جن سے عبد الرحمن اصغر تھے۔

ساتویں بیوی ام حکیم بنت حارث بن ہشام بن مغیرہ ابن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم تھیں آپ کی اولاد میں صرف فاطمہ تھیں۔

آٹھویں بیوی عقیلہ ام ولد تھیں اور ان کے بطن سے صرف زینب کی پیدائش ہوئی۔

نویں بیوی عائشہ بنت زید بن عمرو بن نفیل تھیں اور ان کے بطن سے عیاض بن عمری ولادت ہوئی۔

### حضرت عثمانؓ

حضرت عثمانؓ نے متعدد نکاح کیے۔

آنحضرت ﷺ کی صاحبزادی حضرت رقیہؓ آپ کے عقد میں آئیں۔

ام کلثومؓ سے آپ نے عقد کیا جو رسول مقبول محمدؐ کی دوسری بیٹی تھیں۔

آپ کا تیسرا نکاح فاختہ بنت غزوہ ان سے ہوا جن کے بطن سے عبد اللہ اصغر پیدا ہوئے۔

آپ کا چوتھا نکاح ام عمرو بنت جندب سے ہوا جن سے خالد، ابان، عمرو اور ایک لڑکی مریم پیدا ہوئی۔

آپ کی زوجیت میں فاطمہ بنت ولید بھی رہیں جن سے ولید، ام سعید اور سعید کی ولادت ہوئی۔

آپ کے نکاح میں ام الحنین بنت عیینہ بھی رہیں جن سے عبد الملک کی پیدائش ہوئی۔

آپ کی ساتویں بیوی نائلہ بنت فرافضہ تھیں۔

آپ کی آٹھویں بیوی زملہ بنت شیبہ تھیں جن کے بطن سے عائشہ، ام ابان اور ام عمرو پیدا ہوئیں۔

### حضرت علیؓ

حضرت علیؓ نے متعدد شادیاں کیں۔

آپ نے پہلا نکاح حضرت فاطمہؓ سے کیا جن کے بطن سے حسن و حسین اور بیٹی

نعت کبریٰ اور ام کلثوم کبریٰ کی پیدائش ہوئی۔

دوسرا نکاح ام البنین بنت خزامہ سے ہوا اور آپ سے عباس، جعفر، عبداللہ اور عثمان کی ولادت ہوئی۔

تیسرا نکاح سلیٰ بنت مسعود جیحی سے ہوا ان سے عبداللہ اور ابو بکر پیدا ہوئے۔

چوتھا نکاح اسماء بنت عمیس سے کیا ان سے عیسیٰ اور عون کی پیدائش ہوئی۔

پانچواں نکاح صہبہ بنت ربیعہ سے ہوا ان سے عمر اور رقیہ کی پیدائش ہوئی۔

امامہ بنت ابی عامر سے آپ کا عقد ہوا اور آپ سے محمد اوسط کی پیدائش ہوئی۔

خولہ بنت جعفر سے آپ نے عقد کیا اور آپ سے محمد کی پیدائش ہوئی۔

ام سعید بنت عروہ بن مسعود سے آپ کا عقد ہوا جن کے بطن سے دو بیٹیاں ام الحسن

اور رطلہ کبریٰ پیدا ہوئیں۔

نواں عقد آپ نے محیات بنت امرأ القیس سے کیا۔

آپ نے دسواں نکاح ام ولد سے کیا جن سے محمد اصغر کی پیدائش ہوئی۔

صحابہ کرام

صحابہ کرام کے لفظی معنی رفیق، ساتھی، ایک ساتھ زندگی گزارنے والے یا صحبت میں رہنے والے ہیں اسلامی اصطلاح میں صحابہ سے مراد آنحضرت کے رفقاء کرام ہیں یعنی وہ بزرگ ہستیوں جنہوں نے حالت ایمان میں حضرت محمد سے ملاقات کا شرف حاصل کیا اور اسلام کی حالت میں وفات پائی۔

صحابہ کرام رسول خدا کی فیض صحبت کی وجہ سے مسلم معاشرے کے لیے اولین نمونہ ہیں ان کا ہر فرد تقویٰ، عدل و انصاف، زہد و عبادت اور اعلیٰ سیرت و کردار کا پیکر تھا انہوں نے اقامت دین کا فریضہ اٹھایا اور اکثر اسلامی علوم کی بنیاد رکھی مثلاً حدیث و فقہ، علم تصوف، علم الانساب، علم تاریخ وغیرہ قرآن مجید کی اشاعت اور افہام و تفہیم کے سلسلے میں ان کی کاوشیں لائق تفسیر ہیں علم حدیث کی حفاظت و اشاعت بھی انہیں کا کارنامہ ہے ان عظیم الشان ہستیوں نے

رسول خدا کے ذریعہ کلمات کو اپنے کانوں سے سنا اور آپ کے اعمال و کردار کا مشاہدہ اپنی آنکھوں سے کیا، اسی لیے ان کی زندگیوں میں بھی ہمارے لیے اسوہ ہے۔

یوں تو صحابہ کرام کی تعداد بے شمار ہے لیکن یہاں پر ان صحابہ کرام کا ذکر کیا جا رہا ہے جنہوں نے قبل اسلام اپنے حرم میں بیک وقت دو، تین، چار اور اس سے بھی زائد بیویاں رکھیں لیکن مشرف بہ اسلام ہونے کے بعد نبی کریمؐ نے ان کو بیک وقت صرف چار بیویاں رکھنے کی اجازت دی۔

حضرت حذیفہؓ

حضرت حذیفہؓ نے متعدد شادیاں کیں۔

آپ نے حضرت سہلہ بنت سہیل سے عقد کیا اور ان کے بطن سے محمد بن ابی حذیفہ پیدا ہوئے حضرت آمنہ بنت عمرو سے آپ نے نکاح کیا جس سے عاصم بن ابی حذیفہ پیدا ہوئے۔

حضرت بلال بن رباحؓ

حضرت بلالؓ نے متعدد شادیاں کیں ان کی بعض بیویاں عرب کے نہایت شریف و معزز گھرانوں سے تعلق رکھتی تھیں ابو بکرؓ کی صاحبزادی سے خود رسول اللہؐ نے نکاح کرادیا تھا نبی زہرہ اور حضرت ابو الدرداءؓ کے خاندان میں بھی رشتہ مصاہرت قائم ہوا تھا لیکن کسی سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔

حضرت حمزہ بن عبدالمطلبؓ

حضرت حمزہؓ نے متعدد شادیاں کیں۔

حضرت بنت اہملہ بن مالک آپ کی بیوی تھیں جن سے ابویعلیٰ اور عامر کی پیدائش ہوئی۔

سلمانؓ بنت عجمیس سے آپ نے عقد کیا جن سے امامہ نامی ایک لڑکی تھی۔

آپ کی تیسری بیوی خولہ بنت قیس تھیں جن سے عمارہ بن حمزہ تھے۔

ام بخیر سے عثمان درملتہ تھے۔

اس کے علاوہ ایک اور امراء من مبنی العرب تھیں۔

حضرت سعید بن زیدؓ

حضرت سعید بن زیدؓ نے مختلف اوقات میں متعدد شادیاں کیں۔

رملہؓ (ام الجبل) جلیبہ بنت سویہ، امامہ بنت الدجاج، حمزہ بنت قیس، ام الاسود، صبیحہ

بنت الاصبح، بنت قریب، ام خالد، ام بشر بنت ابی مسعود انصاری، ام ولد۔

ان بیویوں نیز لونڈیوں کے طعن سے نہایت کثرت کے ساتھ اولاد ہوئی۔

نڑ کے۔ عبد الرحمن اکبر، عبد الرحمن اصغر، عبد اللہ اکبر، عبد اللہ اصغر، عمرو اکبر، عمرو

اصغر محمد اسود، زید، طلحہ، خالد، ابراہیم اکبر، ابراہیم اصغر۔

نڑکیاں: عاتکہ، ام موی، ام الحسن، ام حبیب کبری، ام حبیب صفری، ام زید

کبری، ام زید صفری، ام سعید، ام سلمہ، حفصہ، ام خالد، عاتکہ، زینب، ام عبد الجولاء، ام صالح،

ام نعمان۔

حضرت عباس بن عبد المطلبؓ

آپ کی متعدد بیویاں تھیں۔

نہایت الکبریٰ سے عبد اللہ اور عبد اللہ، عبد الرحمن، قثم، معبد، ام حبیبہ پیدا ہوئے۔

ام ولد سے کثیرہ تمام، صفیہ، امیہ پیدا ہوئے۔

تیسری بیوی جلیلہ بنت جنبہ تھیں ان کے طعن سے حارث تھے۔

حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ

ام کلثوم بنت قیس بن ربیعہ سے سالم اکبر تھے۔

شیدہ بنت ربیعہ بن عبد شمس سے ام القاسم تھے۔

ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط بن ابی عمرو کے طعن سے ابراہیم، حمید، اسماعیل، حمیدہ

امہ الرحمن تھے۔

حضرت زید بن حارثہؓ

حضرت زید بن حارثہؓ نے متعدد نکاح کیے جن کے طعن سے اولادیں ہوئیں۔

ام ایمن، ام کلثوم بنت عقبہ، درہ بنت لہب، ہند بنت العوام، زینب بنت جحش جن کو

ناموافقت کے باعث طلاق دیدی گئی۔

دوڑ کے اسامہ بن زید، زید بن زید اور ایک لڑکی رقیہ پیدا ہوئی لیکن حضرت اسامہ

کے سوا خوالہ کردوئوں بچوں نے بچپن ہی میں دائم مفارقت دے دیا۔

حضرت زید بن خطابؓ

آپ کے دو بیویاں تھیں

نہایت بنت ابی نہایت سے عبد الرحمن پیدا ہوئے

جمیلہ بنت ابی عامر سے اسماء پیدا ہوئیں

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے مختلف اوقات میں متعدد شادیاں کیں۔

بنت شہاب بن عبد اللہ ان کے طعن سے اسحاق اکبر اور ام القاسم الکبریٰ پیدا ہوئیں۔

دوسری بیوی ماریہ بنت قیس جن سے ام القاسم، ام کلثوم اور حفصہ کی پیدائش ہوئی۔

ام عامر بنت عمران سے عامر، اسحاق الاصغر، اسماعیل، ام عمران پیدا ہوئے۔

زید بن کے طعن سے ابراہیم موی، ام القاسم اصغر، ام عمرو، ہند، ام البریر، ام موی تھے۔

سلمیٰ ان سے عبد اللہ بن سعد کی پیدائش ہوئی۔

خولہ بنت عمران کے طعن سے مصعب بن سعد کی ولادت ہوئی۔

بلالؓ بنت رقیع ان سے ابن معبد، عبد اللہ الاصغر، بخیر، حمیدہ کی پیدائش ہوئی۔

ام حکیم بنت قارظ ان کے طعن سے عمرو حنظلہ پیدا ہوئے۔

سلمیٰ بنت خدیجہ سے عمر الاصغر، عمرو، عمران، ام عمرو، ام حبیب و ام اسحاق کی ولادت ہوئی۔

طیبہ بنت عامر سے صالح بن سعد کی پیدائش ہوئی۔

سہمہ بنت عامر بن عدی کلطن سے معن، عمر، زید، لہو الرحمن اصفری تھے۔

بحرہ بنت ہانی بن قھصہ سے عروۃ الکبر تھے۔

سہمہ بنت کلیل بن عمرو بن عبد شمس سے سالم اصفر تھے۔

ام حکیم بنت قارظ بن خالد بن عبید سے ابو بکر تھے۔

لہو ابی اخیس بن رافع بن امری القیس سے عبد اللہ بن عبد الرحمن تھے۔

تماضر بنت الاصح بن عمرو کلطن سے ابوسلمہ کی ولادت ہوئی۔

اسماء بنت سلامہ بن مخزوم سے عبد الرحمن بن عبد الرحمن تھے۔

ام حدیث سے مصعب، لہو، مریم کی پیدائش ہوئی۔

محمد بنت زید بن سلامہ سے کلیل تھے۔

غزالہ بنت کسری سے عثمان کی پیدائش ہوئی۔

نعبہ بنت الصبار بن ثعلبہ بن عوف کلطن سے ام یحییٰ بنت عبد الرحمن پیدا ہوئیں۔

ہادیہ بنت غیلان بن سلمہ سے جویریہ بنت عبد الرحمن پیدا ہوئیں۔

حضرت عبیدہ بن الحارث

حضرت عبیدہ نے متعدد بیویوں سے حسب ذیل لاکے اور لڑکیاں یا دو گار چھوڑیں۔

معاون، عون، مھلہ، حارث، محمد، امراجم، رطلہ، خدیجہ، بنیلہ، صفیہ۔

حضرت عقیل بن ابی طالب

ام سعیدہ بنت عمرو کلطن سے یزید، سعید کی ولادت ہوئی۔

ام احنین بنت اشتر سے جعفر اکبر اور ابوسعید پیدا ہوئے۔

خدیجہ ام دہر سے عبد اللہ بن عقیل، عبد الرحمن اور عبد اللہ اصفر پیدا ہوئے۔

ام ولہ سے علی، محمد، رطلہ پیدا ہوئے۔

جعفر اصفر، حمزہ، عثمان، ام ہانی، اسماء، فاطمہ، ام القاسم، نعبہ، ام نعمان وغیرہ

مختلف لونڈیوں کلطن سے تھے۔

حضرت محمد بن حنیفہ

ام ولہ سے عبد اللہ، ابو ہاشم، حمزہ، علی، جعفر اکبر پیدا ہوئے۔

جمالہ بنت قیس سے حسن بن محمد پیدا ہوئے۔

مسرعہ بنت عباد کلطن سے ابراہیم بن محمد پیدا ہوئے۔

برہہ بنت عبد الرحمن سے قاسم بن محمد اور عبد الرحمن تھے۔

ام جعفرہ بنت محمد سے جعفر اصفر، عون، عبد اللہ اصفر تھے۔

ام ولہ سے عبد اللہ بن محمد اور قیدہ کی پیدائش ہوئی۔

حضرت طلحہ بن عبید اللہ

حمتہ بنت جحش سے محمد، عمران بن طلحہ پیدا ہوئے۔

خولہ بنت قحطاع سے موسیٰ ابن طلحہ تھے۔

ام ابانہ بنت عتبہ کلطن سے یعقوب ابن طلحہ، اسماعیل، اسحاق پیدا ہوئے۔

ام کلثوم بنت ابی بکر الصدیق سے زکریا، یوسف، عائشہ پیدا ہوئے۔

سعدیہ بنت عوف سے عیسیٰ و یحییٰ پیدا ہوئے۔

جرہاء کلطن سے ام اسحاق بنت طلحہ تھے۔

ام ولہ سے صعہہ بنت طلحہ کی ولادت ہوئی۔

ام سے مریم بنت طلحہ پیدا ہوئیں۔

فریحہ بنت علی سے صالح بن طلحہ تھے۔

حضرت نعیم الحام بن عبد اللہ بن اسد

آپ نے دو عورتوں سے شادی کی۔

نعبہ بنت حنظلہ کلطن سے امراجم تھے۔

حاتکہ بنت حذلیہ سے امہ بنت نعیم کی پیدائش ہوئی۔

حضرت قدامہ بن مظعونؓ

آپ کی تین بیویاں اور ایک لونڈی تھی۔

ہنڈ بنت ولید سے عمرو اور فاطمہ پیدا ہوئے۔

فاطمہ بنت ابی سفیان سے عائشہ کی پیدائش ہوئی۔

صفیہ بنت خطاب سے رطلہ تھیں۔

ام ولد کے بطن سے حنظلہ پیدا ہوئیں۔

اگلی سطور میں ان صحابہ کرام کا ذکر کیا جا رہا ہے جن کے اسلام لانے کے بعد نبی ﷺ

نے چار بیویاں منتخب کرنے کا حکم دیا اور ان صحابہ کرام نے رسول خدا کے حکم کی تعمیل کرتے

ہوئے اسلامی قوانین کا پاس دلچسپی رکھا۔

حدیث شریف ہے۔

عن الحارث بن قیس قال سمعتُ عن ابي عمرة وقال وهب

الاسدي اسلمت وعندي ثمان نسوة لال فذكرت ذلك للنبي

ﷺ فقال اصغر منهن اربعاً۔

قیس الاسدی سے روایت ہے کہ میں مسلمان ہوا میرے پاس آٹھ عورتیں

تھیں تو میں نے رسول اللہ سے بیان کیا آپ نے فرمایا ان میں سے چار جن

لو اور باقی چھوڑ دو (یہ آٹھ عورتیں زمانہ کفر کی کلاج کی ہوئیں تھیں یہ ضرور نہیں

کہ ان سب سے ایک ساتھ نکاح کیا ہو)

دوسری حدیث ہے:

عن ابن عمر ابی غیلان ابن سلمة النضی اسلم وله عشر نسوة فی

الجاهلیة فاسمعن معہ فامر النبی ان یتخیر منهن اربعاً۔

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقیفی مسلمان ہوئے اور ان

کے پاس جاہلیت میں (یعنی مسلمان ہونے سے پہلے) دس عورتیں تھیں وہ ان

کے ساتھ مسلمان ہوئیں آنحضرت ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ ان میں سے

چار عورتوں کو اختیار کر لیں۔

تیسری حدیث مسند شافعی میں ہے:

”حضرت نوفل بن معاذ یہ ہاشمی ہیں کہ میں نے جب اسلام قبول کیا اس وقت

میری پانچ بیویاں تھیں مجھ سے حضورؐ نے فرمایا ان میں سے پسند کر کے چار کو

رکھ لو اور ایک کو الگ کر دو، میں نے جو سب سے زیادہ عمر کی بڑھیا اور بے

اولاد بیوی ساٹھ سال کی تھیں انہیں طلاق دے دی۔“

آراء ائمہ ومجتہدین

تعدد ازودان دور حاضر کا ایک ایسا مسئلہ ہے جس کے سلسلے میں بے شمار اختلافات

ہیں جواز، عدم جواز، تحدید و تنہید، قیام عدل و قسط اور اسی طرح کے بہت سے ایسے مسائل ہی

جن میں مفسرین قدیم و جدید ائمہ کی علمی بحثیں نظر آتی ہیں۔

تعدد ازودان کی اجازت کے لیے قرآن کریم کی اس آیت سے عام طور پر

استدلال کیا جاتا ہے:

وَاِنْ حَفَّتُمْ اُلُفًا تُفْسِدُوْهُنَّ اِلَيْكُمْ فَلَا تُنَاصِرُوْنَ مَا ظَالَمَ لَكُمْ فِي

النِّسَاءِ فَنُفْسِي وَفُلَاتٍ وَرَبَاعٍ لَّانِ حَفَّتُمْ اُلُفًا تُغْدِلُوْا هُوَ اَحَدَةٌ اَوْ مَا

فَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ذٰلِكَ اُذْنِيْ اُلَا تَقُوْلُوْا (سورۃ النساء ۳)

اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم یہی کہتے ہو کہ تمہیں انصاف نہیں کر سکو گے تو عورتوں میں

سے جو تمہیں پسند ہوں، ان سے نکاح کرو، دو دو، تین تین، چار چار، لیکن اگر

تمہیں اندیشہ ہو کہ تم یہی کہتے ہو کہ تمہیں انصاف نہیں کر سکو گے تو پھر ایک بیوی

رکھو یا ان عورتوں کو زوجیت میں لاؤ جو تمہارے قبضہ میں آئی ہیں بے انصافی

سے بچنے کے لیے یہ زیادہ قرین ثواب ہے۔

مفسرین کرام نے اس آیت کی مختلف تفاسیر بیان کی ہیں۔

۱۔ حضرت عائشہؓ اس کی تفسیر میں فرماتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں جو یتیم بچیاں لوگوں کی سرپرستی میں ہوتی تھیں تو اولیاء ان کے مال اور ان کے حسن و جمال، یہ اس خیال سے کہ ان کا کوئی پرسان حال نہیں ہے جس طرح چاہیں گے ان کو زندگی گزارنے پر مجبور کریں گے بذات خود ان سے نکاح کر لیتے تھے اور پھر ان پر ظلم کیا کرتے تھے اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی کہ اگر تم کو اندیشہ ہو کہ تم یتیم لڑکیوں کے ساتھ انصاف نہ کر سکو گے تو تم دوسری پسندیدہ عورتوں کے ساتھ نکاح کرو۔

۲۔ زمانہ جاہلیت میں ایک ایک مرد کی دس یا اس سے زیادہ بیویاں ہوتی تھیں اور وہ ان کے حقوق ادا کرنے اور ان کے درمیان عدل برتنے میں کوفہ کیا کرتے تھے جب یتیمی کے حقوق کے ضمن میں یہ آیت نازل ہوئی تو مقصود یہ تھا کہ تم بھی بیویوں کی تعداد میں کمی کر کے گناہ سے بچو کیونکہ گناہ سے بچنے کی کوشش کرنا گناہ نہ کرنے کے مترادف ہے۔

۳۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ وہ اولیاء جو یتیمی کے سلسلے میں برائی کے مرتکب ہو جاتے تھے ان سے کہہ گیا کہ اگر تم اپنے اوپر قادر نہیں ہو تو حلال عورتوں سے نکاح کرو اور ان سے پاکیزہ تعلقات بنادو۔

۴۔ عکرمہ اس کی تفسیر بیان کرتے ہیں جاہلیت میں نکاح کی کوئی حد نہ تھی اور جب اس کثرت ازدواج سے مصارف بڑھ جاتے تھے تو مجبور ہو کر اپنے یتیم عزیزوں کے مال میں خرچ کرنے لگتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے نکاح کے لیے چار کی حد مقرر کر دی تاکہ ظلم و پانصافی کا خاتمہ ہو جائے۔

امام ابو حنیفہؒ

امام ابو حنیفہؒ نے اس مسئلہ پر جو گفتگو فرمائی علامہ سید مناظر حسنؒ گیلانی ان کے نظریہ کو ان الفاظ میں پیش کرتے ہیں،

تعدد ازدواج کے مسئلہ میں امام کا جو نقطہ نظر تھا دوسری جگہ لوگوں نے اس کو بیان کیا

ہے خلاصہ یہ ہے کہ ابراہیم (عابراہیم) کے متعلق امام صاحب سے کسی نے اس قصہ کا ذکر کیا کہ کسی نے بدیہ کوئی کپڑا ان کی خدمت میں پیش کیا لیکن لینے سے انہوں نے انکار کیا اس نے کہا کہ خرید لیجئے بولے کہ میں چار سو درہمیر سے پس اگر ہوتے تو دوسری بیوی نہ کرتا جو تمہارا کپڑا خریدتا۔ اس نے کہا کہ ایک بیوی کیا آپ کے لیے کافی نہیں، بولے کہ ان حاضرت حضرت (جب اس کے ایام کا زمانہ بتا رہے تو میں بھی گویا ایم ہی میں بیٹھ جاتا ہوں) امام صاحب نے اس قصہ کو سن کر کہا کہ بھائی مجھے تو رسول اللہ ﷺ کے صحابی جابر بن عبد اللہ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ ایک بیوی وار سرور میں رہتا ہے دو بیویوں والا شوہر کا شکار بنتا ہے یعنی مصیبتوں میں مبتلا ہو جاتا ہے یہ سن کر امام صاحب نے فرمایا کہ میرے ساتھ جسے اتفاق نہ ہو وہ تجربہ کر کے دیکھ لے یا شاید جابر ہی کا یہ قول نقل کیا اور کہا کہ ابراہیم و ثابہؓ تجربہ کا موقع نہ ملا اور اس کے بعد کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ کا جو مرتد و عدل و انصاف کا اپنی بیویوں کے ساتھ تھا جو اس برتاؤ کو نہ کر سکے تو وہ ظالموں میں لکھا جائے گا پھر وہ حدیث سنائی جس میں ہے کہ دو بیویوں کے ساتھ نہ انصاف کرنے والا قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ ایک شق اس کے بدن کا ساقط ہوگا امام نے اس پر اور اضافہ کیا کہ ”ایک ہی بیوی پر قیامت“ اپنے لیے تو میں نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے اور فرمایا کہ بھائی! بے فکری اور سلاحتی کے برابر کوئی چیز نہیں ہے، پھر عورتوں کی ذمہ داریوں کی طرف توجہ دلاتے ہوئے آنحضرت ﷺ کے خطبہ حبیبہ الوداع کے ان الفاظ کو دہرایا کہ یہ عورتیں تمہارے ہاتھوں میں بندھی ہوئی ہیں جس ان کے ساتھ نیک برتاؤ کرتے رہنا راوی کا بیان ہے کہ دیر تک امام صاحب اس مسئلہ پر گفتگو فرماتے رہے لیکن مجھے اس قدر یاد رہ گیا کاش! امام کی پوری تقریر راوی کو یاد رہ جاتی تو تعدد ازدواج کے مسئلہ میں مسلمانوں کے سب سے بڑے امام کا نقطہ نظر دنیا کے سامنے آ جاتا اور پہلی صدی تک کے مسلمانوں کے مذاق کی وہ ایک تاریخی شہادت ہوتی جو سمجھتے ہیں کہ اس قسم کی باتیں یورپ کی نکتہ چینیوں کے بعد مسلمانوں نے بنائی شروع کی ہیں ان کا بہترین جواب امام کا یہ بیان ہو سکتا تھا اور میرے خیال میں تو جو کچھ راوی کو یاد رہ گیا ہے وہ بھی اس مدعا کے اثبات کے لیے کافی ہے۔

## امام شافعی

امام شافعی نے اس آیت کی الگ انداز سے تفسیر بیان کی ہے۔

ان کا پہلا استدلال تو یہ ہے کہ نفل عبادت میں مشغول رہنا نکاح سے افضل ہے۔ ۱۲  
دوسرے یہ کہ مذکورہ آیت کے آخری کلمے الاتعولوا کی تفسیر آپ یہ فرماتے ہیں،  
تا کہ تمہارے عیال زیادہ نہ ہو جائیں۔

علامہ آلوسی روح المعانی میں امام صاحب کی تفسیر کی تائید میں فرماتے ہیں

ثم السراة بالعیال علی هذا التفسیر يحصل ان يكون الأزواج  
كما لمشرونا اليه وعدم كثرة الأزواج فی الخیار الواحدة .

اس تفسیر میں عیال سے ازواج مراد بیٹے کا اختار نہ جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا  
اور زیادہ بیویوں کے بجائے صرف ایک بیوی تک محدود رہنا بہتر ہے۔ ۱۳

امام شافعیؒ کی اس تفسیر پر اعتراض بھی کیے گئے ہیں لیکن مفسرین نے بہت سی  
وجوہات کی بناء پر آپ کی تفسیر کو ترجیح دی۔

۱۔ حضرت امام الکسائی نے فصیح عربوں سے حال کے یہی معنی نقل کیے ہیں کہ جب  
عیال زیادہ ہو جائیں۔ الاصحی اور الذہری جیسے علماء ادب ولغت نے بھی یہی معنی  
لیے ہیں۔ ۱۴

۲۔ زید بن اسلم نے بھی اس کی یہی تفسیر نقل کی ہے جس کی روایت ابن ابی حاتم نے کی  
ہے اور وہ مشہور تابعی ہیں اور حضرت حاکمؒ کی قراءت۔ ان لاتعبلوا۔ اس کی  
تائید کرتی ہے۔ ۱۵

۳۔ امام القراء علامہ الدوری نے اسے قبیلہ حمر کی لغت قرار دیا ہے اور اس کی تائید میں  
یہ شعر پیش کیا ہے:

وان الموت یاخذ کل حی بلا شک وان امشی (وعالا)

ہر شک موت ہر زندہ کو جالیتی ہے، چاہے اس کے مویشی اور عیال کتنے ہی

زیادہ کیوں نہ ہوں۔ ۱۶

امام فخر الدین رازئیؒ نے بھی امام شافعیؒ کی تفسیر کو ترجیح دی ہے اور وجہ یہ بیان  
کرتے ہیں کہ اگر تعولوا کے معنی قلم کے لیے جائیں تو پھر اس آیت میں حکم لازم آئے گی  
کیونکہ یہ مفہوم تو انصاف نہ کرنے کے خدشہ سے پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے لیکن اگر امام شافعیؒ  
کے بیان کردہ معانی اختیار کیے جائیں تو پھر کسی قسم کی حکم لازم نہیں آئے گی اس لیے یہی  
تفسیر عمدہ ہے۔ ۱۷

## اصحاب ظاہر یہ

اصحاب ظاہر اور دیگر ائمہ نے بہت ہی منفرد طرز تفسیر بیان کی ہے

”اس آیت میں ثنی، وطلاث دربار میں جو (واحد) ہے، وہ جمع کے لیے ہے

ان کے نزدیک نوبہ یوں تک کی اجازت ہے لغت میں ثنی کے معنی ”دو“

کے ہیں نہ کہ صرف ”دو“ اور اگر کہا جائے کہ دودو آدمی آئے تو یہ الفاظ کثیر

تعداد میں آنے والے اشخاص کے لیے بھی بولے جاسکتے ہیں کہ اتنی تعداد

دودو کر کے آئی مثلاً کہا جاتا ہے کہ جاء القوم ثنی (لوگ دودو کر کے آئے)

ثلاث اور دربار کے معانی بھی اسی طرح ہوں گے، پس مذکورہ آیت اس بات

پر دلالت کرتی ہے کہ ”دودو“ یا ”تین تین“ یا ”چار چار“ سے شادی کرے اس

میں یہ شرط نہیں کہ اس کے بعد ”دودو“ یا ”تین تین“ یا ”چار چار“ کی دوسری

جماعت نہ ہو کیونکہ لغت کے لحاظ سے یہ شرط ٹھیک نہیں مثلاً اگر کسی آدمی کے

پس ایک ہزار آدمی جمع ہوں تو وہ کہہ سکتا ہے کہ یہ لوگ دودو یا تین تین کر کے

آئے اس حساب سے لاتعداد شادیاں جائز ہیں۔“ ۱۸

اس آیت کی مختلف تفاسیر کی وجہ سے مفسرین کو جہاں چاہا کہ چار بیویوں کا ثبوت حدیث

شریف سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ قرآن مجید سے فتح الہیان میں ہے

فلاذلی ان يستدل علی تحريم الزيادة علی الاربع بالسنة لا بالقرآن .



ہیں اولیٰ یہ ہے کہ چار سے ازدواج کی حرمت کے لیے استدلال حدیث سے کیا جائے کہ قرآن مجید سے۔

وہ احادیث جن سے استدلال کیا جاتا ہے مندرجہ ذیل ہیں:

عن ابن عمر أن عجلان بن سلمة الثقفي أسلم وتحتة عشرة نسوة فقال له النبي: اختر منهن.

ابن عمر سے مروی ہے کہ عجلان بن سلمہ ثقفی مسلمان ہوئے تو ان کے پاس (چاہت میں) میں دس عورتیں تھیں نئی نے آپ سے فرمایا تم ان میں سے منتخب کرلو۔

عن نوفل بن معاوية الديلمي قال أسلمت وعندي خمس نسوة فقال رسول الله: أسكب أربعاً وفارق الأخرى.

نوفل بن معاویہ دیلمی سے مروی ہے فرماتے ہیں میں اسلام لایا تو میرے پاس پانچ عورتیں تھیں نئی نے فرمایا تم چار کو اختیار کرو اور باقی کو الگ کر دو۔

## آراء مفسرین

تعدد ازدواج کے سلسلے میں قرآن مجید میں جو آیات ملتی ہیں ان پر مفسرین کرام نے ہر زاویے سے خوب خوب بحثیں کی ہیں آئندہ سطور میں ان کا جائزہ لیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَأِنْ عَفَضُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا لَهِيَ الْيَأْسَمَى فَاذْكُورُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنْ النِّسَاءِ فَسَتَى وَثَلَاثَ وَرَبَاعَ فَإِنْ عَفَضُمْ أَلَّا تَعْدُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَخْلَى أَلَّا تَعْدُوا. (سورۃ النساء: ۳)

اور اگر تم کو اس بات کا احتمال ہو کہ تم یتیم لڑکیوں کے بارے میں انصاف نہ کر سکو گے تو اور عورتوں سے پس اگر تم کو احتمال اس کا ہو کہ عرس نہ رکھو گے تو پھر ایک ہی بی بی پر پس کر دو یا جو لوہڑی تمہاری ملک میں ہو وہی سکی اس امر

مذکورہ میں زیادتی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے۔

## مولانا اشرف علی تھانوی

مولانا اشرف علی تھانوی صاحب فرماتے ہیں مذکورہ آیت میں مثنیٰ، ثلث و رباع ترکیب نحوی میں حال ہے ماطاب سے اور حال قید ہوتا ہے کلام میں اور اپنے مفہوم میں بوجہ تکرار مثنیٰ کے موضوع ہے انقسام کے لیے پس مجموعہ دونوں امروں کا مفید ہو تعقید الحکم هذه الاقسام کو نہ کہ اطلاق کو اور حکم فانکحو اوجو عامل ہے حال ہی میں اباحت کے لیے ہے پس اباحت مفید ہوگئی ان اقسام کے ساتھ جب یہ قید نہ ہوگی مثلاً چار سے زائد ہو تو اباحت بھی نہ ہوگی کیونکہ جہاں قید کا کوئی فائدہ نہ ہو اس پر ازکی ہوتی ہے اور بعض کا یہ کہنا کہ رباع تک کہنا اس لیے ہے کہ اس سے آگے استعمال نہیں آتا۔

اور یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ ایک عورت سے نکاح کرنا علاوہ ان اقسام کے ہے وجہ دفع یہ ہے کہ کیا قافراً و اجماعاً اس قید سے اقل کی نفی مقصود نہیں کیونکہ مقام توسع کا ہے تا کہ بتائی کے نکاح سے استثناء ثابت ہو جاوے جو ایک میں حاصل ہے پس ایک کی نفی سے تعرض نہیں البتہ اس توسع سے یہ شبہ صحیح نہیں کہ مافوق الاربع بھی جائز ہوگا، وجہ دفع یہ کہ جو فرض ہے اس توسع سے کہ استثناء نکاح بتائی سے حاصل ہو جائے تو وہ توسع اس صورت میں بھی حاصل ہے کہ اس کو اربع کے اندر اندر محدود رکھا جاوے بخلاف آیۃ سورہ فاطر کے درپاب ملائکہ کے اولسی اجماعہ مثنیٰ الخ کہ وہاں تعقید کی کوئی دلیل نہیں اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے ایک جماعت کو ایک خوان روٹیوں کا دے کر کہا جاوے کہ سب آدمی تین تین، چار چار پانچ پانچ لوہیناؤ وغرض جو زیادہ مانگے گا وہ اپنے کو اذان جدید کا محتاج سمجھے گا اور اس کلام سے زائد کی نفی سمجھے گا یہ خلاف اس کے کہ کسی سے کہا جاوے یا زار جاوے یا مد رس جاوے یا بڑ جاوے جہاں چار جاوے اس میں ماسوی کی نفی اس لیے نہیں کہ یہ کلام تقسیم کے لیے موضوع نہیں خوب سمجھ لو اور حدیثوں میں صاف مصرح ہے کہ بعضے نو مسلموں کے پاس چار سے زائد بیبیاں تھیں حضور ﷺ نے چار سے زیادہ جدا کرادیں اور امت حقہ کا اس پر اجماع بھی ہے اور جن لوگوں سے خلاف منقول ہے اول تو وہ

اجماع ان اہل خلاف کے قول سے پہلے ہو چکا تھا پس ایسا خلاف قاعدہ نہیں دوسرے ان کے پاس کوئی دلیل معتد نہیں اور دعویٰ محض بلا دلیل صحیح نکل اجماع نہیں اور حضور کا زائد سے نکاح فرمانا یہ آپ کی خصوصیات سے ہے اخذت اکثرہ من روح المعانی وان شئت البسط فراجعہ واحباب ایضاً عن شبهات الرازی یعنی یہ حکم چار تک کا آزادوں کے لیے ہے اس کا قرینہ آیت میں بھی ہے او مامہلکت ایمانکم کیونکہ مخاطب اس میں اور ماسبق میں ایک ہیں اور غلام مالک نہیں ہوتا اور جو شر ما غلام ہو اس کو دو تک درست ہے، یتیم لڑکی کا نکاح قبل بلوغ یا ذون ولی جائز ہے آیت میں نکاح بتائی کے احکام بیان کرنا اس کا قرینہ بھی ہے رطب شروع آیت میں کثرت ازدواج میں اندیشہ خلاف عدل کا ہوا کثافت واحد یا جاریہ وقت خوف عدم عدل میں الا زواج فان خفتم الا تعدلوا فواحدة او مامہلکت ایمانکم ذلک احسنی الا تعدلوا۔

پس اگر تم کو (غالب) احتمال اس کا ہو کہ (کئی بیباں کر کے) عدل نہ رکھو گے (بلکہ کسی بی بی کے حقوق واجبہ ضائع ہو گئے) تو پھر ایک بی بی پر پس کرو یا (اگر دیکھو کہ ایک کے حقوق بھی ادا نہ ہو سکتے تو) جو لونڈی (حسب قاعدہ شرعیہ) تمہاری ملک میں ہو وہی سہی اس امر مذکور میں (یعنی ایک بی بی کے رکھنے یا صرف لونڈی پر بس کرنے میں) زیادتی (و بے انصافی) نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے (کیونکہ ایک صورت میں تو تعدد نہیں جس میں برابری کرنا پڑے دوسری صورت میں بی بی کے حقوق سے بھی کم حقوق ہیں مثلاً مہر نہیں صحبت کا حق نہیں تو اندیشہ اور کم ہے) مسند اگر عدل نہ ہو سکے کا غالب احتمال ہو تو کئی بیبیوں سے نکاح کرنا یہی معنی منوع ہے کہ یہ شخص گنہگار ہوگا وہیں معنی کہ نکاح صحیح ہوگا نکاح بھینا ہو جائے گا۔ جو لونڈی ہندوستان میں پائی جاتی ہیں وہ شرعی لونڈی نہیں ان سے بلا نکاح صحبت حرام ہے اس طرح جبرنی خدمت اور بیع وغیرہ سب حرام ہے۔ بعض ہوا پرستوں نے دنیوی غرض سے آیات البیہ کے مضمون میں تحریف کی ہے اور کہا ہے کہ یہ آیت بالکل کثرت ازدواج کی نفی کر رہی ہے اس طرح سے کہ یہاں فرمایا کہ جب عدل نہ ہو سکے تو ایک پر اکتفا کرو اور دوسری آیت میں فرمایا کہ تم سے کبھی عدل ہوئی گا نہیں ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء

دونوں آیتوں کے ملانے سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ جائز نہیں فقط اور یہ محض مناقضہ باطلہ ہے کیونکہ دونوں آیتوں میں عدل جدا جدا معنوں میں ہے اس آیت میں عدل فی الحکمت ہے اور وہ عادیہ قدرت میں نہیں اس کے لیے اس کی نفی فرمائی بس اس ہوا پرست کے دعویٰ سے اس کو اصلاً میں نہیں بلکہ اس آیت میں بعد نفی عدس کے ارشاد ہے فلا تمیلوا کل المیل جس کا حاصل یہ ہوا کہ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ عدل فی الحکمت نہ ہو سکے گا بلکہ قلب کا ایک طرف میلان رہے گا اور اس میلان پر ملامت نہیں لیکن ہاں لکھیے میلان نہ ہو کہ قلب سے بھی اور معاملات و حقوق میں بھی پس دونوں آیتوں کے مجموعہ سے یہ حاصل ہوا کہ عدس فی الحکمت واجب نہیں لیکن عدل فی المعاملہ واجب ہے چونکہ نکاح کے لوازم شرعیہ سے مہر ہے اور اس کا دینا اکثر ظالم پر گراں ہوتا ہے اس لیے حکم سوم میں اس کا انتظام فرماتے ہیں۔

ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء ولؤ حرصنم فلا تمیلوا کل

المیل فصدروها کالمسلقة وان فضلوا وان فضلوا فان الله کان

غفوراً رحیماً (النساء: ۱۲۹)

آپ کہتے ہیں کہ (عادیہ) تم سے یہ تو کبھی نہ ہو سکے گا کہ سب بیبیوں میں (ہر طرح سے) برابری رکھو (حتی کہ رغبت قلب میں بھی) گو (اس برابری کو) تمہارا کتنا ہی جی چاہے (اور تم کتنی ہی اس میں کوشش کرو لیکن چونکہ قلب کا میلان غیر اختیاری ہے اس لیے اس پر قدرت نہیں گوا اتفاقاً بلا اختیار کبھی برابری ہوئی جاوے تو اس کی نفی سیت میں مقصود نہیں غرض جب یہ اختیار میں نہیں تو تم اس کے مکلف نہیں لیکن اس کے غیر اختیاری ہونے سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ ظہری حقوق بھی اختیاری تر ہیں بلکہ وہ تو اختیاری ہیں جب وہ اختیاری ہیں (تو) تم پر واجب ہے کہ تم بالکل تو ایک ہر طرف نہ داخل جاؤ (بالکل کا مطلب یہ کہ باطن سے بھی جس میں معذور تھے اور ظاہر سے بھی جس میں مختار ہو یعنی حقوق شرعیہ میں اس سے نشوز و اعراض نہ کرو) جس سے اس (مظلومہ) کو ایسا کر دو جیسے وہی ادھر (یعنی بیچ) میں لنگی ہو (نہ اس کے حقوق ادا کیے جاویں کہ خاوندان گنجی جاوے اور ان اس کو طلاق دی جاوے کہ بے خاوند والی کہی جاوے بلکہ رکھو تو اچھی طرح رکھو) اور (رکھنے کی صورت میں جو زمانہ ماضی میں

فرماتے ہیں کہ:

ایک مرد کے لئے متعدد بیویاں رکھنا اسلام سے پہلے بھی تقریباً دنیا کے تمام مذاہب میں جائز سمجھا جاتا تھا، عرب، ہندوستان، ایران، مصر، بائبل وغیرہ ممالک کی ہر قوم میں کثرت ازدواج کی رسم جاری تھی اور اس کی فطری ضرورتوں سے آج بھی کوئی انکار نہیں کر سکتا، دور حاضر میں یورپ نے اپنے متقدمین کے خلاف تعدد ازدواج کو ناجائز کرنے کی کوشش کی تو اس کا نتیجہ بے نکاحی و اشناؤں کی صورت میں برآمد ہوا، بالآخر فطری قانون غالب آیا اور اب وہاں کے اہل بصیرت علماء خود اس کو رواج دینے کے حق میں ہیں، مسز ڈیون پورٹ جو ایک مشہور عیسائی فاضل ہے، تعدد ازدواج کی حمایت میں انجیل (عہد نامہ قدیم و جدید) کی بہت سی آیتیں نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے:

ان آیتوں سے یہ پتہ چلتا ہے کہ تعدد ازدواج صرف پسندیدہ ہی نہیں، بلکہ خدا نے اس میں خاص برکت دی ہے۔  
اسی طرح پوری نکسن اور جان ملٹن اور ایڈن کلنلر نے پرزور الفاظ میں اس کی تائید کی ہے۔

اسی طرح ویدک تعلیم غیر محدود تعدد ازدواج کو جائز رکھتی ہے، اور اس سے دس دس، تیرہ تیرہ ساکس ساکس بیویوں کا ایک وقت میں جمع رکھنے کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔  
کرشن جو ہندوؤں میں واجب التحظیم اوتار مانے جاتے ہیں ان کی سینکڑوں بیویاں تھیں جو مذہب اور قانون عفت اور عصمت کو قائم رکھنا چاہتا ہوا درزن کاری کا انسداد ضروری جانتا ہوا اس کے لئے کوئی چارہ نہیں کہ تعدد ازدواج کے اجازت دے اس میں زنا کاری کا بھی انسداد ہے اور مردوں یہ نسبت عورتوں کی جو کثرت بہت سے علاقوں میں پائی جاتی ہے اس کا بھی علاج ہے، اگر اس کی اجازت نہ ہو تو داشتہ اور پیشہ ور کبھی عورتوں کی افراط ہوگی یہی وجہ ہے کہ جن قوموں میں تعدد ازدواج کی اجازت نہیں ان میں زنا کی کثرت ہے، یورپین اقوام کو دیکھ لیجئے ان کے یہاں تعدد ازدواج پر پابندی ہے، مگر بطور دوستانہ جتنی بھی عورتوں سے مرد زنا کرتا ہے اس کی اجازت ہے، کیا تماشہ ہے کہ نکاح ممنوع اور زنا جائز۔

کچھ ناگوار معاملات ان سے کیے گئے) اگر (ان معاملات کی فی الحال) اصلاح کر لو اور) آئندہ زمانہ میں ایسے معاملات سے) احتیاط رکھو تو (وہ امور گزشتہ معاف کر دیے جائیں گے کیونکہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والے بڑے رحمت والے ہیں (چونکہ اصلاح از نو بہ متعلقہ حقوق امہاد کی ان عباد کے معاف کرنے سے ہوتی ہے پس اصلاح میں یہ معافی بھی آگئی تو اس کے وقوع کے بعد تو یہ شرعاً صحیح ہوگئی اس لیے مقبول ہوگئی) ۱۰

مولانا مفتی محمد شفیع

مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے بھی ان آیت میں تعدد ازدواج کے مسائل پر علمی بحث کی ہے جس کا تذکرہ آئندہ بطور میں کیا جا رہا ہے آپ فرماتے ہیں:  
زمانہ جاہلیت میں جن لوگوں کی ولایت میں یتیم لڑکیاں ہوتی تھیں جو شکل و صورت سے اچھی تھیں یا ان کی ملکیت میں کوئی مال و جائداد ہوتی تو ان کے اویا و ایبا کرتے تھے کہ خود اس سے نکاح کرتے یا اپنی اولاد سے ان کا نکاح کر دیتے تھے، جو پاکم سے کم مہر مقرر کر دیا، اور جس طرح چاہا ان کو رکھا، کیونکہ وہی ان کے ولی اور نگران ہوتے تھے، ان کا پاپ موجود نہ ہوتا تھا جو ان کے حقوق کی پوری نگرانی کر سکتا اور ان کی ازدواجی زندگی کے ہر پہلو پر نظر اور فلاح و بہبود کا مکمل انتظام کر کے ان کا نکاح کر دیتا۔

صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ مہر رسالت میں ایک ایسا ہی واقعہ پیش آیا کہ ایک شخص کی رویت میں ایک یتیم لڑکی تھی، اور اس کا ایک باغ تھا جس میں یہ لڑکی بھی شریک تھی اس شخص نے اس یتیم لڑکی سے خود اپنا نکاح کر لیا، اور بجائے اس کے کہ اپنے پاس سے مہر وغیرہ دیتا اس کے باغ کا حصہ بھی اپنے قبضہ میں لے لیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

وَإِنْ عَفَتْمْ إِلَّا تَنْفُسُكُمُ الْهٰی الْیَسَامٰی فَانْکَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنْ

النِّسَاءِ مِمَّنْی وَفَلَاحٌ لَّانْ عَفَفْتُمْ إِلَّا تَعْدِلُوْا هُوَ اَحَدَةٌ اَوْ مَا

مَلَکَتْ اٰیْمَانُکُمْ ذٰلِکَ اَخْفٰی اَلَّا تَقُوْلُوْا۔ (سورۃ النساء: ۳)

آگے مولانا موصوف اقوام عالم میں تعدد ازدواج کے رواج کا تذکرہ کرتے ہوئے

غرض اسلام سے پہلے کثرت ازدواج کی رسم بغیر تحدید کے رائج تھی، ممالک اور مذاہب کی تاریخ سے جہاں تک معلوم ہوتا ہے کسی مذہب اور کسی قانون نے اس پر کوئی حد نہ لگائی تھی نہ یہود و نصاریٰ نے، نہ ہندوؤں اور نہ پارسیوں نے۔

اسلام کے ابتدائی زمانے میں بھی یہ رسم بغیر تحدید کے جاری رہی، لیکن اس غیر محدود کثرت ازدواج کا نتیجہ یہ تھا کہ لوگ اول اول تو حرم میں نکاح کر لیتے تھے، مگر پھر ان کے حقوق ادا نہ کر سکتے تھے، اور یہ عورتیں ان کے نکاح میں ایک قیدی کی حیثیت سے زندگی گزارتی تھیں۔

پھر جو عورتیں ایک شخص کے نکاح میں ہوتیں ان میں عدل و مساوات کا کہیں نام و نشان نہ تھا، جن سے دل بٹگی ہوئی اس کو نواز آگیا، جس سے رخ پھر گیا اس کے کسی حق کی پروا نہیں اسلام نے تعدد ازدواج پر ضروری پابندی لگائی اور عدل و مساوات کا قانون جاری کیا۔

آپ فرماتے ہیں کہ قرآن نے عام معاشرہ کے اس غلط و عظیم دور کا تعدد ازدواج پر پابندی لگائی، اور چار سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام قرار دیا، اور جو عورتیں ایک ہی وقت میں نکاح کے اندر ہیں ان میں مساوات حقوق کا نہایت مؤکد حکم اور اس کی خلاف ورزی پر وعید شدید سنائی آیت مذکورہ میں ارشاد ہوا:

فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ . یعنی جو حلال عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر سکتے ہو، دو دو، تین تین، چار چار۔

آیت میں ما طاب کا لفظ آیا ہے، حسن بھری، ابن جبر اور ابن مالکؒ نے ما طاب کی تفسیر مائل سے فرمائی ہے یعنی جو عورتیں تمہارے لئے حلال ہیں۔

اور بعض حضرات نے ما طاب کے لفظی معنی کے اعتبار سے پسندیدہ کا ترجمہ کیا ہے مگر ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں، یہ مراد ہو سکتی ہے کہ جو عورتیں صبی طور پر تمہیں پسند ہوں اور تمہارے لئے شرعاً حلال بھی ہوں۔

اس آیت میں ایک طرف تو اس کی اجازت دی گئی کہ ایک سے زائد دو، تین، چار عورتیں نکاح میں کر سکتے ہیں، دوسری طرف چار کے عدد تک پہنچا کر یہ پابندی بھی عائد کر دی

کہ چار سے زائد عورتیں بیک وقت نکاح میں جمع نہیں کی جاسکتیں۔

رسول کریم ﷺ کے بیان نے اس قرآنی تخصیص اور پابندی کو اور زیادہ واضح کر دیا اس آیت کے نزول کے بعد ایک شخص غیلان بن اسلمہ ثقفی مسلمان ہوئے اس وقت اس کے نکاح میں دس عورتیں تھیں اور وہ بھی مسلمان ہوئیں تھیں، رسول کریم نے حکم قرآن کے مطابق ان کو حکم دیا کہ ان دس میں سے چار کو منتخب کریں، باقی کو طلاق دے کر آزاد کریں، غیلان بن اسلمہ ثقفی نے حکم کے مطابق چار عورتیں رکھ کر باقی سے علیحدگی اختیار کر لی۔ مسند احمد میں اسی روایت کے کلمہ میں ایک اور واقعہ بھی مذکور ہے۔

غیلان بن اسلمہ نے حکم شرعی کے مطابق چار عورتیں رکھ لی تھیں مگر فاروق اعظم کے زمانہ خلافت میں انھوں نے ان کو بھی طلاق دیدی، اور اپنا کل مال و سامان اپنے بیٹوں میں تقسیم کر دیا فاروق اعظمؓ کو اس کی اطلاع ملی، تو ان کو حاضر کر کے فرمایا کہ تم نے ان عورتوں کو اپنی میراث سے محروم کرنے کے لئے یہ حرکت کی ہے جو سرِ قلم ہے، اس لئے فوراً ان کی طلاق سے رجعت کرو اور اپنا مال بیٹوں سے واپس لو، اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو یہ درکھو کہ تمہیں سخت سزا دی جائے گی۔

قصیب بن الحارث اسدیؓ فرماتے ہیں کہ میں جب مسلمان ہوا تو میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں میں نے رسول کریم ﷺ سے ذکر کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ ان میں سے چار رکھ لو باقی کو طلاق دیدو۔ (ابوداؤد)

اور مسند امام شافعیؒ میں نوفل بن معاویہؓ یثربی کا واقعہ نقل کیا ہے کہ وہ جب مسلمان ہوئے تو ان کے نکاح میں پانچ عورتیں تھیں، آنحضرت ﷺ نے ان کو بھی ایک عورت کو طلاق کا حکم دیا، رسول کریم ﷺ اور صحابہ کرام کے اس تعامل سے آیت قرآنی کی مراد بالکل واضح ہو گئی، کہ چار سے زائد عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

آپ فرماتے ہیں کہ:

حضور اقدس ﷺ کی ذات والا صفات سراپ رحمت و برکت ہے، تبلیغ احکام اور تزکیہ نفوس اور ابلاغ قرآن آپ کا سب سے بڑا مقصد بعثت تھا، آپؐ نے اسلام کی تعلیمات کو تواتر

علماء دنیا میں پھیلا دیا، یعنی آپ بتاتے بھی تھے اور کرتے بھی تھے پھر چونکہ انہی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے جس میں نبی کی رہبری کی ضرورت نہ ہو نماز، نہاعت سے لے کر بیویوں کے تعلقات، آل و اولاد کی پرورش اور پاخانہ پیشاب اور طہارت تک کے بارے میں آپ کی قوی اور فطری ہدایت سے کتب حدیث بھر پور نہیں، اندرون خانہ کیا کام کیا، بیویوں سے کیسے میل جول رکھا، اور گھر میں آکر مسائل پوچھنے والی خواتین کو کیا جواب دیا، اس طرح کے بیشکروں میں مسئلہ ہیں جن سے ازواج مطہرات کے ذریعہ امت کو رہنمائی ملی ہے، تعلیم و تبلیغ کی دینی ضرورت کے پیش نظر حضور اللہ ﷺ کے لئے کثرت ازواج ایک ضروری امر تھا صرف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے احکام و مسائل، اخلاق و آداب اور سیرت نبوی سے مختلف دو ہزار و دوسری روایات مروی ہیں جو کتب حدیث میں پائی جاتی ہیں۔

حضرت ام سلمہ کی روایات کی تعداد تین سو اسی تک پہنچی ہوئی ہے، حافظ ابن قیم نے اعلام الموقعین میں لکھا ہے کہ اگر ام سلمہ کی قوی جمع کئے جائیں جو انھوں نے حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد دیئے ہیں تو ایک رسالہ مرتب ہو سکتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ کا روایت، درایت اور فقہ و فہمی میں جو مرتبہ ہے وہ محتاج بیان نہیں، ان کے شاگردوں کی تعداد دوسو کے قریب بھگ ہے، حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مسلسل اڑتالیس سال تک علم دین پھیلا دیا۔

انبیاء اسلام کے مقاصد بلند اور پورے عالم کی انفرادی اور جماعی، خانگی اور ملکی اصلاحات کی فکر کو دنیا کے شیوت پرست انسان کیا جانیں، وہ تو سب کو اپنے اوپر قیاس کر سکتے ہیں اسی کے نتیجے میں کئی صدی سے یورپ کے تمدن اور مشرقین نے اپنی بہت دھڑی سے فخر عائشہ کے تعدد ازواج کو ایک خالص جنسی اور نفسیاتی خواہش کی پیداوار قرار دینے لگے اگر حضور اللہ ﷺ کی سیرت پر ایک سرسری نظر بھی ڈالی جائے تو ایک ہوشمند منصف مزاج کبھی بھی آپ کی کثرت ازواج کو اس پر محمول نہیں کر سکتا۔

آپ ﷺ کی معصوم زندگی قریش مکہ کے سامنے اس طرح گزری کہ پچیس سال کی عمر میں ایک سن رسیدہ صاحب اولاد بیوہ (جس کے دو شوہر فوت ہو چکے تھے) سے عقد کر کے عمر

کے پچیس سال تک انہی کے ساتھ گزارا کیا، وہ ابھی اس طرح کہ مہینہ مہینہ گھر چھوڑ کر غار حرا میں مشغول عبادت رہتے تھے دوسرے نکاح جتنے ہوئے پچاس سالہ عمر شریف کے بعد ہوئے یہ پچاس سالہ زندگی اور عقوان شباب کا سارا وقت اہل مکہ کی نظروں کے سامنے تھا کبھی کسی دشمن کو بھی آنحضرت ﷺ کی طرف کوئی ایسی چیز منسوب کرنے کا موقع نہیں ملا جو حق و طہارت کو مشکوک کر سکے، آپ ﷺ کے دشمنوں نے آپ ﷺ پر ساحر، شاعر، مجنون، کذاب، مغزی جیسے الزامات میں کوئی سر اٹھا نہیں رکھی لیکن آپ کی معصوم زندگی پر کوئی ایسا حرف کہنے کی جرأت نہیں ہوئی جس کا تعلق جنسی اور نفسانی جذبات کی بے راہ روی ہو۔

ان حالات میں کیا یہ بات غور طلب نہیں ہے کہ جوانی کے پچاس سال اس زہد و تقویٰ اور لذائذ دنیا سے یکسوئی میں گزارنے کے بعد وہ کیا داعیہ تھا جس نے آخر عمر میں آپ کو متعدد نکاحوں پر مجبور کیا اگر وہ میں ذرا سا بھی انصاف ہو تو ان متعدد نکاحوں کی وجہ اس کے سوا نہیں بتلائی جا سکتی جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے اور اس کثرت ازواج کی حقیقت کو کبھی سن لیجئے کہ کس طرح وجود میں آئی۔

پچیس سال کی عمر سے لے کر پچاس سال کی عمر شریف ہونے تک تنہا حضرت خدیجہ آپ کی زوجہ رہیں ان کی وفات کے بعد حضرت سودہ اور حضرت عائشہ سے نکاح ہوا مگر حضرت سودہ تو آپ کے گھر تشریف لے آئیں اور حضرت عائشہ مصر بنی کی وجہ سے اپنے والد کے گھر ہی رہیں پھر چند سال بعد ۲ھ میں مدینہ منورہ میں حضرت عائشہ کی رخصتی عمل میں آئی اس وقت آپ کی عمر چون سال ہو چکی ہے اور دو بیویاں اس عمر میں آکر جمع ہوئیں ہیں یہاں سے تعدد ازواج کا معاملہ شروع ہوا۔ اس کے ایک سال بعد حضرت حفصہ سے نکاح ہوا اور صرف اٹھارہ ماہ آپ کے نکاح میں رہ کر وفات پائی ایک توں کے مطابق تین ماہ آپ کے نکاح میں زندہ رہیں پھر ۳ھ حضرت ام سلمہ سے نکاح ہوا پھر ۵ھ میں حضرت زینب بنت جحش سے نکاح ہوا اس وقت آپ کی عمر شریف اٹھاون سال ہو چکی تھی اور اتنی بڑی عمر میں آکر چار بیویاں جمع ہوئیں، حالانکہ امت و جس وقت چار بیویوں کی اجازت ملی تھی اس وقت ہی آپ ﷺ کم از کم چار نکاح کر سکتے تھے لیکن آپ نے ایسا نہیں کیا ان کے بعد ۷ھ میں حضرت جویریہ سے

اور ۷۰ سال میں حضرت ام حبیبہؓ سے اور پھر ۷۰ سال میں حضرت صفیہؓ سے پھر اسی سال حضرت میمونہؓ سے نکاح ہوا۔

خلاصہ کلام یہ کہ چون سال کی عمر تک آپ ﷺ نے ایک بیوی کے ساتھ گزارہ کیا، یعنی پچیس سال حضرت خدیجہؓ کے ساتھ اور چار پانچ سال حضرت سودہؓ کے ساتھ گزارے، پھر انھوں سال کی عمر میں چار بیویاں جمع ہوئیں اور باقی ازواج مطہرات دو تین سال کے اندر حرم نبوت میں آئیں۔

اور یہ بات خاص طور سے قابل ذکر ہے کہ ان سب بیویوں میں صرف ایک ہی عورت ایسی تھیں جن سے کنوارے بہن میں نکاح ہوا، یعنی ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ ان کے علاوہ باقی سب ازواج مطہرات بیوہ تھیں جن میں بعض کے دو دو شوہر پہلے گزر چکے تھے، اور یہ تعداد بھی آخر عمر میں آکر جمع ہوتی ہے صحابہ مرد اور عورت سب آپ پر جاں نثار تھے، اگر آپ چاہتے تو سب بیویاں کنوارا بن کر لیتے، بلکہ ہر ایک ایک دو دو مہینہ کے بعد... بدلنے کا بھی موقع تھا، لیکن آپ نے ایسا نہیں کیا۔

نیز یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ اللہ تعالیٰ کے برحق نبی تھے، نبی صاحب ہوا ہو نہیں سکتا تھا جو کچھ کرتا ہے اذن الہی سے کرتا ہے، نبی ماننے کے بعد ہر اعتراض ختم ہو جاتا ہے اور اگر کوئی شخص آپ کو... نبی ہی نہ مانے اور یہ الزام لگائے کہ آپ ﷺ نے محض شہوت پرستی کی وجہ سے اپنے لیے کثرت ازواج کو جائز رکھا تو اس شخص سے کہا جائے گا کہ اگر ایسا ہوتا تو آپ ﷺ اپنے حق میں کثرت ازواج کے معاملے میں اس پابندی کا اعلان کیوں فرماتے جس کا ذکر قرآن کریم کی آیت لا تکلک النساء بعد میں موجود ہے اپنے حق میں اس پابندی کا اعلان اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ آپ نے جو کچھ کیا اپنے رب کے اذن سے کیا۔

تعدد ازواج کی وجہ سے تعلیمی اور تبلیغی فوائد جو امت کو حاصل ہوئے، اور جو احکام امت تک پہنچے اس کی جزئیات اس قدر کثیر تعداد میں ہیں کہ ان کا احصاء دشوار ہے۔ حضرت ام سلمہؓ کے شوہر حضرت ابوسلمہؓ کی وفات کے بعد آپ نے ان سے نکاح

کر لیا تھا، وہ اپنے سابق شوہر کے بچوں کے ساتھ آپ کے گھر تشریف لائیں ان کے بچوں کی آپ نے پرورش کی اور اپنے عمل سے بتا دیا کہ کس پیار و محبت سے سوتیلی اولاد کی پرورش کرنی چاہئے، آپ کی بیویوں میں صرف یہی ایک بیوی ہیں جو بچوں کے ساتھ آئیں اگر کوئی بھی بیوی اس طرح کی نہ ہوئی تو کھلی طور پر سوتیلی اولاد کی پرورش کا خاتمہ خالی رہ جاتا اور امت کو اس سلسلے میں کوئی ہدایت نہ ملتی، ان کے بیٹے حضرت عمر بن ابی سلمہؓ مرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پرورش پاتا تھا، ایک بار آپ کے ساتھ کھانا کھاتے ہوئے پیالے میں ہر جگہ ہاتھ ڈالتا تھا، آپ نے فرمایا:

سَمِعْتُ اللَّهَ وَكَلَّ بِمِصْبَكٍ وَكَلَّ مَعَا مِصْبَكٍ

اللہ کا نام لے کر کھا، واسطے ہاتھ سے کھا اور سامنے سے کھا۔

حضرت جویریہؓ ایک چھادہ قید ہو کر آئی تھیں، دوسرے قیدیوں کی طرح یہ بھی تقسیم میں آگئیں، اور ثابت بن قیسؓ یہ ان کے چچا زاد بھائی کے جیسے میں ان کو لگا دیا گیا، لیکن انھوں نے اپنے آقا سے اس طرح معاملہ کر لیا کہ اتنا اتنا ماں تم کو دے دو گئی مجھے آزاد کر دو، یہ معاملہ کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور مالی امداد چاہی، آپ نے فرمایا اس سے بھتر بات نہ بتا دوں؟ وہ یہ کہ میں تمہاری طرف سے مال ادا کر دوں اور تم سے نکاح کر لوں، انھوں نے بخوشی منظور کر لیا، تب آپ نے ان کی طرف سے مال ادا کر کے نکاح فرمایا، ان کی قوم کے سینکڑوں افراد حضرات صحابہ کی ملکیت میں آچکے تھے کیونکہ وہ سب لوگ قیدی ہو کر آئے تھے جب صحابہ کو پتہ چلا کہ جویریہؓ آپ کے نکاح میں آ گئی ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے پیش نظر سب نے اپنے اپنے غلام پانڈی آزاد کر دیئے سبحان اللہ، صحابہ کرام کے ادب کی کیا شان تھی اس جذبے کے پیش نظر کہ یہ لوگ سرکارِ دو عالم صلی اللہ کے سرال والے ہو گئے ان کو غلام بنا کر کیسے رکھیں، سب کو آزاد کر دیا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس واقعہ کے متعلق فرماتی ہیں:

لَقَدْ اَتَقْتُ بَعْرَ وَجْهِهِ اَبَاهَا مَائَةَ اَهْلٍ بَيْتٍ مِنْ بَنِي الْمُصْطَلِقِ لَهَا

اعلم امراة اعظم بركة على قومها منها.

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جوہرین سے نکاح کرینے سے بوجہ مصلحت کے سوکھرانے آزاد ہوئے، میں نے کوئی عورت ایسی نہیں دیکھی جو جوہرین سے بڑھ کر اپنی قوم کے لئے بڑی برکت والی ثابت ہوئی ہو۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے اپنے شوہر کے ساتھ ابتداء اسلام ہی میں مکہ میں اسلام قبول کیا تھا اور پھر دونوں میاں بیوی ہجرت کر کے قافلہ کے دوسرے افراد کے ساتھ حبشہ چلے گئے تھے وہاں ان کا شوہر نصرانی ہو گیا اور چند دن بعد مر گیا، آنحضرت ﷺ نے نجاشی کے واسطے سے ان کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا، جسے انھوں نے قبول کر لیا اور وہیں حبشہ میں نجاشی ہی نے آنحضرت کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا۔ دلچسپ بات یہ ہے کہ حضرت ام حبیبہ ابوسفیانؓ کی صاحب زادی تھیں اور حضرت ابوسفیانؓ اس وقت اس گروہ کے سرخیل تھے جس نے اسلام دشمنی کو اپنا سب سے بڑا مقصد قرار دیا تھا اور وہ مسلمانوں کو اور پیغمبر خدا ﷺ کو ذلت دینے اور انھیں غنا کے گھٹات اتار دینے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے تھے، جب ان کو اس نکاح کی اطلاع ہوئی تو بلا اختیار ان کی زبان سے یہ الفاظ نکلے۔

هو الفحل الا يجمعده الله

محمد ﷺ جو ان مرد ہیں ان کی ناک نہیں کاٹی جاسکتی۔

مطلب یہ کہ وہ بلند ناک والے معزز ہیں ان کو ذلیل کرنا آسان نہیں، اور تو ہم ان کو ذلیل کرنے کی تیاریوں میں لگے ہوئے ہیں اور ادھر ہماری لڑائی ان کے نکاح میں چلی گئی۔ غرض اس نکاح نے ایک نفسیاتی جنگ کا اثر کیا اور اسلام کے مقابلے میں کفر کے قائد کے حوصلے پست ہو گئے، اس نکاح کی وجہ سے جو سیاسی فائدہ اسلام اور مسلمانوں کو پہنچا اس کی اہمیت اور ضرورت سے انکار نہیں کیا جاسکتا اور یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ خدا کے مدبر اور حکیم رسول ﷺ نے اس فائدہ کو ضرور پیش نظر رکھا ہوگا۔

آپ فرماتے ہیں: یہ چند باتیں نکسی مٹی ہیں ان کے علاوہ سیرت پر عبور رکھنے حضرات کو بہت کچھ حکمتیں آپ کے قعد و ازدواج میں مل سکتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے چار بیویوں تک کی اجازت دے کر فرمایا:

لَئِنْ حَفِظْتُمْ إِلَّا تَعْلَمُوا هُوَ جَلَلْتُ أَوْ خَالَكْتُ إِنَّمَا نَحْنُ

اگر تم کو اس کا خوف ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی بیوی پر بس کرو، یا جو کثیر شرعی اصول کے مطابق تمہاری ملک ہو اس سے گزارہ کرلو۔

اس سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ سے نکاح کرنا اسی صورت میں جائز اور مناسب ہے جب کہ شریعت کے مطابق سب بیویوں میں برابری کر سکے اور سب کے حقوق کا لحاظ رکھ سکے، اگر اس پر قدرت نہ ہو تو ایک ہی بیوی رکھی جائے، زمانہ جاہلیت میں یہ حکم عام تھا کہ ایک ایک شخص کئی کئی بیویاں رکھ لیتا تھا جس کا ذکر چند احادیث کے حوالے سے اس آیت کے ضمن میں پہلے گزرا ہے، اور بیویوں کے حقوق میں مساوات اور عدل کا مطلق خیال نہ تھا، جس کی طرف زیادہ میلان ہو گیا اس کو ہر حیثیت سے نوازنے اور خوش رکھنے کی فکر میں لگ گئے اور دوسری بیویوں کے حقوق نظر انداز کر ڈالتے، قرآن کریم نے صاف صاف فرمادیا کہ اگر عدل نہ کر سکو تو ایک ہی بیوی رکھو، یا کثیر سے گزارہ کرلو۔ یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ مملوک کثیر جس کا ذکر آیت میں ہے اس کی خاص شرائط ہیں جو عموماً آج کل منقود ہیں۔

حاصل یہ ہے کہ اگر چہ قرآن کریم نے چار عورتیں تک نکاح میں رکھنے کی اجازت دے دی اور اس حد کے اندر جو نکاح کیے جائیں گے وہ صحیح اور جائز ہوں گے لیکن متعدد بیویوں ہونے کی صورت میں ان میں عدل و مساوات قائم رکھنا واجب ہے اور اس کے خلاف کرنا گناہ عظیم ہے اس لیے جب ایک سے زائد نکاح کا ارادہ کرو تو پہلے اپنے حالات کا جائزہ لو کہ سب کے حقوق عدل و مساوات کے ساتھ پورا کرنے کی قدرت بھی ہے یا نہیں، اگر یہ احتمال غالب ہو کہ عدل و مساوات قائم نہ کر سکو گے تو ایک سے زائد نکاح پر اقدام کرنا اپنے آپ کو ایک گناہ عظیم میں مبتلا کرنے پر اقدام ہے اس سے باز رہنا چاہیے اور اس حالت میں صرف ایک ہی بیوی پر اکتفا کرنا چاہیے۔

خلاصہ یہ ہے کہ چار سے زائد عورتوں سے کسی نے بیک وقت یعنی ایک ہی ایجاب و قبول میں نکاح کر لیا تو وہ نکاح سرے سے باطل ہے، کیونکہ چار سے زائد نکاح کا کسی کو حق نہیں اور چار کے اندر جو نکاح کیے جائیں وہ نکاح تو بہر حال ہو جائیں گے لیکن بیویوں میں

عدل و مساوات قائم نہ رکھی تو سخت گناہ ہوگا اور جس کی حق تلفی ہو رہی ہو قاضی کی عدالت میں دعویٰ کر کے اپنا حق وصول کر سکے گی۔

رسول کریم ﷺ نے سب بیویوں کے درمیان پوری مساوات و عدل کی سخت تاکید فرمائی ہے اور اس کے خلاف کرنے پر سخت وعیدیں سنائی ہیں اور خود اپنے عمل کے ذریعہ بھی اس کو واضح فرمایا ہے بلکہ رسول کریم ﷺ تو ان معاملات میں بھی مساوات فرماتے تھے جن میں مساوات لازم نہیں۔

ایک حدیث میں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کے نکاح میں دو عورتیں ہوں اور وہ ان کے حقوق میں برابری اور انصاف نہ کر سکے تو وہ قیامت میں اس طرح اٹھایا جائے گا کہ اس کا ایک پہلو گر ا ہوا ہوگا۔

البتہ یہ مساوات ان امور میں ضروری ہے جو انسان کے اختیار میں ہیں، مثلاً نفقہ میں برابری، شب باشی میں برابری۔ زیادہ امر جو انسان کے اختیار میں نہیں مثلاً قلب کا میلان کسی کی طرف زیادہ ہو جائے، تو اس غیر اختیاری معاملہ میں اس پر کوئی مواخذہ نہیں، بشرطیکہ اس میلان کا اثر اختیاری معاملات پر نہ پڑے، رسول کریم ﷺ نے خود بھی اختیاری معاملات میں پوری مساوات قائم فرمانے کے ساتھ حق تعالیٰ کی ہر گاہ میں عرض کیا:

اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك

یہ اللہ یہ میری برادری وہاں تقسیم نہ ان چیزوں میں جو میرے اختیار میں ہیں اور وہ چیز جو آپ کے قبضہ میں ہے میرے اختیار میں نہیں ہے اس پر مجھ سے مواخذہ نہ کر۔

ظاہر ہے کہ جس کام پر ایک رسول معصوم بھی قادر نہیں اس پر کوئی دوسرا کیسے قادر ہو سکتا ہے اس لیے قرآن کریم کی دوسری آیت میں اس غیر اختیاری معاملہ کا ذکر اس طرح فرمایا:

وَلَنْ نَسْأَلَنَّهُمْ أَنْ نَغْدِلُوهُمْ إِنَّ السَّاءَ

موجودوں کے درمیان تم پوری برابری ہرگز نہ کر سکو گے۔

جس میں بتلا دیا کہ میلان قلب اور محبت ایک غیر اختیاری معاملہ ہے اس میں برابری کرنا انسان کے بس میں نہیں، لیکن آگے اس غیر اختیاری معاملہ کی اصلاح کے لیے بھی ارشاد فرمایا:

فلا تملوا كل الميل - یعنی اگر کسی ایک بیوی سے زیادہ محبت ہو تو اس میں تو تم معذور ہو لیکن دوسری بیوی سے کُل بے اعتنائی اور بے توجہی اس حالت میں بھی جائز نہیں۔ اس آیت کے جملے فإن خفتن ان لا تعدلوا فواحدة میں جس عدل و مساوات کا بیان ہے یہ وہی امور اختیاریہ کا عدل ہے کہ اس میں بے اعتدائی گناہ عظیم ہے اور جس شخص کو اس گناہ میں مبتلا ہو جانے کا خطرہ ہو اس کو یہ ہدایت کی گئی کہ ایک سے زائد نکاح نہ کرے۔ ۱۰

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ

سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے بھی اپنی تفسیر میں تعدد ازدواج کے مسئلے پر تفصیلی بحث کی ہے۔ آپ فرماتے ہیں

وَأِنْ حَفِظْتُمْ أَلا تَفْسُدُوا فَنِي الْبَتَّاسِي فَالْكُفُو أَمَا طَلَبَ لَكُمْ مَنْ  
النِّسَاءَ مَنَسَى وَفَلَاتِ وَرُمَاعَ لِمَنْ حَفِظْتُمْ أَلا تَعْدِلُوا فواحدة أَوْ مَا  
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَى أَلا تَعْدِلُوا (سورة النساء ۳)

اور اگر تم قیام کے ساتھ بے انصافی کرنے سے ڈرتے ہو تو جو عورتیں تم کو پسند آئیں ان میں سے دو، دو تین تین، چار چار سے نکاح کرو لیکن اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ ان کے ساتھ عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی بیوی کرو یہ ان عورتوں کو زوجیت میں لاؤ جو تمہارے قبضہ میں آئی ہیں بے انصافی سے بچنے کے لیے یہ زیادہ قرین صواب ہے۔

اس کے تین مفہوم اہل تفسیر نے بیان کیے ہیں:

۱- حضرت عائشہؓ اس کی تفسیر میں فرماتی ہیں کہ زہ نہ جاہلیت میں جو یتیم بچیاں لوگوں کی سرپرستی میں ہوتی تھیں ان کے مال اور ان کے حسن و جمال کی وجہ سے یا اس خیال سے



کہ ان کا کوئی سر پرست تو ہے نہیں، جس طرح ہم چاہیں گے دبا کر رکھیں گے، وہ ان کے ساتھ خود نکاح کر بیٹے تھے اور پھر ان پر ظلم کیا کرتے تھے۔ اس پر ارشاد ہوا کہ اگر تم کو اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں کے ساتھ انصاف نہ کر سکو گے تو دوسری عورتیں دنیا میں موجود ہیں ان میں سے جو تمہیں پسند آئیں ان کے ساتھ نکاح کر لو۔

۲۔ ان میں اس اور ان کے شاگرد حکمرانہ اس کی تعمیر بیان کرتے ہیں کہ چاہیت میں نکاح کی کوئی حد نہ تھی ایک شخص دس دس بیویاں کر بیٹا تھا اور جب اس کثرت ازدواج سے مصارف بڑھ جاتے تھے تو مجبور ہو کر اپنے یتیم بچوں، بھانجوں اور دوسرے بے بس عزیزوں کے حقوق پر دست درازی کرتا تھا، اس پر اللہ تعالیٰ نے نکاح کے لیے چار کی حد مقرر کر دی اور فرمایا کہ ظلم دے انصافی سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ ایک سے سہ کر چور تک اتنی بیویاں کر دو جن کے ساتھ تم عدل پر قائم رہ سکو۔

۳۔ سعید بن جبیر اور قتادہ اور بعض دوسرے مفسرین کہتے ہیں کہ جہاں تک یتیموں کا معاملہ ہے اہل چاہیت بھی ان کے ساتھ بے انصافی کرنے کو اچھی نظر سے نہیں دیکھتے تھے لیکن عورتوں کے معاملے میں ان کے ذہن عرب و انصاف کے تصور سے خالی تھے جنسی حاجت تھی شادیاں کر بیٹے تھے اور پھر ان کے ساتھ ظلم و جور سے پیش آتے تھے اس پر ارشاد ہوا کہ اگر تم یتیموں کے ساتھ بے انصافی کرنے سے ڈرتے ہو تو عورتوں کے ساتھ بھی بے انصافی کرنے سے ڈرو اول تو چار سے زیادہ نکاح ہی نہ کرو اور اس چار کی حد میں بھی بس اتنی ہی بیویاں رکھو جن کے ساتھ انصاف کر سکو۔

آیت کے الفاظ ان تفسیروں کے محمل ہیں اور عجیب نہیں کہ یتیموں مفہوم مراد ہوں نیز اس کا ایک مفہوم یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگر یتیموں کے ساتھ ویسے انصاف نہیں کر سکتے تو ان عورتوں سے نکاح کر لو جن کے ساتھ یتیم بچے ہیں۔

فَانْصِفْهُمْ لَا تُعَدُّوا فَاَوْاحِدَةً

اس بات پر فقہاء امت کا اجماع ہے کہ اس آیت کی رو سے تعدد ازدواج کو محدود کیا گیا ہے اور ایک وقت چار سے زیادہ بیویاں رکھنے کو ممنوع کر دیا گیا ہے۔ روایات سے بھی اس

کی تصدیق ہوتی ہے چنانچہ احادیث میں آیا ہے کہ طائفہ کا ریکس غیلان جب اسلام لایا تو اس کے دس بیویاں تھیں نبی ﷺ نے اسے حکم دیا کہ وہ ان میں سے چار عورتیں اختیار کر لیں۔

نیز یہ آیت تعدد ازدواج کے جواز کو عدل کی شرط سے مشروط کرتی ہے، جو شخص عدل کی شرط پوری نہیں کرتا مگر ایک سے زیادہ بیویاں کرنے کے جواز سے فائدہ اٹھاتا ہے تو وہ اللہ کے ساتھ دغا بازی کرتا ہے۔ حکومت اسلامی کی عدالتوں کو حق حاصل ہے کہ جس بیوی یا جن بیویوں کے ساتھ وہ انصاف نہ کر رہا ہو ان کی دادرسی کریں۔

بعض لوگ اہل مغرب کی مسیحیت زدہ رائے سے مغلوب و مرعوب ہو کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ قرآن کا اصل مقصد تعدد ازدواج کے طریقے کو (جو مغربی نقطہ نظر سے فی الاصل بر طریقہ ہے) مناد یا تھا مگر چونکہ یہ طریقہ بہت زیادہ رواج پا چکا تھا اس لیے اس پر صرف پابندیاں عائد کر کے چھوڑ دیا گیا لیکن اس قسم کی باتیں دراصل محض فاضی غلامی کا نتیجہ ہیں تعدد ازدواج کا فی نفسہ ایک برائی ہونا بجائے خود ناقابل تسلیم ہے کیونکہ بعض حالات میں یہ چیز ایک تمدنی اور اخلاقی ضرورت بن جاتی ہے اگر اس کی اجازت نہ ہو تو پھر وہ لوگ جو ایک عورت پر قائل نہیں ہو سکتے، حصار نکاح سے باہر منصفی بد امنی پھیلانے لگتے ہیں جس کے قصاصات تمدن و اخلاق کے لیے اس سے بہت زیادہ ہیں جو تعدد ازدواج سے پہنچ سکتے ہیں اسی لیے قرآن نے ان لوگوں کو اس کی اجازت دی ہے جو اس کی ضرورت محسوس کریں۔ تاہم جن لوگوں کے نزدیک تعدد ازدواج فی نفسہ ایک برائی ہے ان کو یہ اختیار تو ضرور حاصل ہے کہ چاہیں تو قرآن کے برخلاف اس کی مذمت کریں اور اسے موقوف کر دینے کا مشورہ دیں۔ لیکن یہ حق انہیں نہیں پہنچتا کہ اپنی رائے کو خواہ وہ قرآن کی طرف منسوب کریں۔ کیونکہ قرآن نے صریح الفاظ میں اس کو جائز ٹھہرایا ہے اور اشارہ و کنیہ بھی اس کی مذمت میں کوئی ایسا لفظ استعمال نہیں کیا ہے جس سے معلوم ہو کہ فی الواقع وہ اسے مسدود کرنا چاہتا تھا۔

آگے فرماتے ہیں کہ:

وَلَنْ تَسْتَظِلُّوْا اَنْ تَعْدُوْا اَبْنَاءَ النَّسَاۗءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمْلِكُوْا شَيْۡئًا  
الْمَنْعِلُ فَلَذٰوْهَا كَالْمُخْلَقَةِ وَاِنْ تَضَلَّخُوْا وَتَنَقَّوْا فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ

بیویوں کے درمیان پورا پورا عدل کرنا: تمہارے بس میں نہیں ہے تم چاہو بھی تو اس پر قادر نہیں ہو سکتے مہر (قانونی الٰہی کا غلط پورا کرنے کے لیے یہ کافی ہے کہ) ایک بیوی کی طرف اس طرح نہ جھک جاؤ کہ دوسری کو اصرار رکھتے چھوڑ دو۔ اگر تم اپنا طرز عمل درست رکھو اور اللہ سے ڈرتے رہو تو اللہ چشم پوشی کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ آدمی تمام حالات میں تمام حیثیت سے دو یا زائد بیویوں کے درمیان مساوات نہیں برت سکتا۔ ایک خوبصورت ہے اور دوسری بدصورت، ایک جوان ہے اور دوسری سن رسیدہ، ایک دائم المرض ہے اور دوسری تندرست، ایک بد مزاج ہے اور دوسری خوش مزاج اور اسی طرح کے دوسری تفاوت بھی ممکن ہیں جن کی وجہ سے ایک بیوی کی طرف طبعاً آدمی کی رغبت کم اور دوسری کی طرف زیادہ ہو سکتی ہے، ایسی حالتوں میں قانون یہ مطالبہ نہیں کرتا کہ محبت و رغبت اور جسمانی تعلق میں ضروری دونوں کے درمیان مساوات رکھی جائے بلکہ صرف یہ مطالبہ کرتا ہے کہ جب تم بے رغبتی کے باوجود ایک عورت کو طلاق نہیں دیتے اور اس کو اپنی خواہش یا خود اس کی خواہش کی بنا پر بیوی بنائے رکھتے ہو تو اس سے کم از کم اس حد تک تعلق ضرور رکھو کہ وہ عملاً بے شوہر ہو کر نہ رہ جائے ایسے حالات میں ایک بیوی کی بہ نسبت دوسری کی طرف میلان زیادہ ہونا تو فطری امر ہے لیکن ایسا بھی نہ ہونا چاہیے کہ دوسری یوں متعلق ہو جائے گویا اس کا کوئی شوہر نہیں ہے۔

اس آیت سے بعض لوگوں نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ قرآن ایک طرف عدل کی شرط کے ساتھ تعدد ازواج کی اجازت دیتا ہے اور دوسری طرف عدل کو ناممکن قرار دے کر اس اجازت کو عملاً منسوخ کر دیتا ہے لیکن درحقیقت ایسا نتیجہ نکالنے کے لیے اس آیت میں کوئی گنجائش نہیں ہے، اگر صرف اتنا ہی کہنے پر اکتفا کیا گیا ہوتا کہ ”تم عورتوں کے درمیان عدل نہیں کر سکتے“ تو یہ نتیجہ نکالا جاسکتا تھا، مگر اس کے بعد ہی جو یہ فرمایا گیا کہ ”لہذا ایک بیوی کی طرف بالکل نہ جھک پڑو“ اس فقرے نے کوئی موقع اس مطلب کے لیے باقی نہیں چھوڑا جو سچی اور پکی

تقلید کرنے والے حضرات اس سے نکالنا چاہتے ہیں۔ ۲۲

### مولانا ابوالکلام آزاد

مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنی تفسیر میں تعدد ازواج پر بحث کی اور فرمایا  
وَاِنْ حُفَّتُمْ اَنْ تَصْلَحُوا اِلَى الْاِنْسَانِيَةِ فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ  
النِّسَاءِ مَفْصِي وَثَلَاثَ وَرَبَاعَ اِنْ حُفَّتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَوَاحِدَةً اَوْ مَا  
مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ذَلِكُمْ اَدْنٰى اَلَّا تَعْدِلُوْا۔ (سورۃ البقرہ، ۳)

اور (دیکھو) اگر (تم نکاح کرنا چاہو اور) تمہیں اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں کے معاملے میں انصاف نہ کر سکو گے تو (انہیں اپنے نکاح میں نہ لاؤ بلکہ) جو عورتیں تمہیں پسند آئیں ان سے نکاح کرو، (یعنی دوسری عورتوں سے جو تمہیں پسند آئیں نکاح کرلو ایک وقت میں) دو دو، تین تین، چار چار تک کر سکتے ہو (شرطیکہ ان میں انصاف کر سکو یعنی سب کے حقوق ادا کر سکو) اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ انصاف نہیں کر سکو گے تو پھر چاہیے کہ ایک بیوی سے زیادہ نہ کر دیا پھر جو عورتیں (لڑائی کے قیدیوں میں سے) تمہارے ہاتھ آگئی ہیں (انہیں بیوی بنا کر رکھو) بے انصافی سے بچنے کے لیے ایسا کرنا زیادہ قرین ثواب ہے (مقابلے میں اس کے کہ یتیم لڑکیوں کے حقوق کے لیے اللہ کے حضور جواب دہ ہو)۔

موصوف فرماتے ہیں کہ ضمناً نکاح کا حکم کہ اگر ایک مرد استطاعت رکھتا ہو اور چاہے کہ ایک سے زیادہ بیویاں رکھے تو چار تک رکھ سکتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ انصاف کرے یعنی سب کے ساتھ یکساں سلوک کرے اگر اندیشہ ہو کہ انصاف نہیں کر سکے گا تو پھر ایک سے زیادہ نہیں کرنا چاہیے۔

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوْا اَنْ تَعْدِلُوْا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمْلِكُوْا شَيْئًا  
الْحَبْلَ فَلْيُزَوِّجْهَا كَالْمُعْلَقَةِ اِنْ تَصْلَحُوْا وَتَتَّقُوْا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ

غُورًا رُجُوعًا. (النساء: ۱۲۹)

اس کے متعلق کہتے ہیں کہ اور قرآن ہی طرف سے کہتے ہی خواہش مند ہو لیکن یہ بات تمہاری طاقت سے باہر ہے کہ (ایک سے زیادہ) عورتوں میں (کامل طور پر) عدل کر سکو (کیونکہ دل کا قدرتی کھینچ و تہارے بس کا نہیں کسی کی طرف زیادہ کھینچے گا کسی کی طرف کم) پس ایسا نہ کرو کہ کسی ایک طرف جھٹ پڑو اور دوسری کو (اس طرح) چھوڑ بیٹھو گو یہ ”معصہ“ ہے (یعنی ایسی عورت ہے کہ نہ تو بیوہ اور نہ طلاق دی ہوئی ہے کہ اپنا دوسرا انتظام کرے نہ شوہر ہی اس کا حق ادا کرتا ہے نہ شوہر والی عورت کی طرح ہو، بیچ میں لٹک رہی ہے) اور (دیکھو) اگر تم (عورتوں کے معاملے میں) درستگی پر ہو اور (بے انصافی سے) بچو تو اللہ بخشنے والا رحمت رکھنے والا ہے۔

عرب جاہلیت میں دستور تھا کہ اگر یتیم لڑکی خوب صورت اور مال دار ہوتی تو اس کا سر پرست اس کے مال پر قبضہ کر لینے کے لیے خود نکاح کر لیتا اگر خوب صورت نہ ہوتی تو دوسرے سے نکاح کر دیتا مگر اس شرط پر کہ اس کے مال کا ایک حصہ اسے مل جائے یہ اس کا مہر خود لے لے یا پھر یتیم لڑکیوں کا نکاح ہی نہ ہونے دیتے تاکہ شوہر کے یہاں جا کر اپنے مال کا مطالبہ نہ کر سکیں۔

۱- قرآن نے اس ظلم صریح سے سورت کی ابتدا میں بھی روکا تھا، یہاں بھی مزید تاکید کی، جہاں یہ بیان سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ جس بات سے روکا گیا ہے وہ اختیار لڑکیوں کی حق تلفی ہے اگر سر پرست کی نیت بخیر ہو تو اس کے لیے خود نہ نکاح کر لیتا ویسے ممنوع نہیں۔

۲- پہلے بار بار اس بات سے روکا گیا تھا کہ بیوی کے مال پر قبضہ کرنے کے لیے زبردستی نہ کرو یہاں بتایا گیا کہ اگر ایک عورت شوہر کو اپنے سے چھرا ہوا دیکھے اور اسے خوش کرنے کے لیے اپنے حق میں سے کچھ چھوڑ دے اور میاں بیوی اس پر میل ملاپ کر لیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں یہ جبر انال لیتا نہیں ہوا، ہاں رضامندی سے معاملات کر لیتا ہے۔

۳ ایک سے زیادہ بیوی کرنے کی صورت میں عدل کی جو شرط لگائی گئی ہے تو اس کا مطلب یہ

نہیں ہے کہ تمہاری طبیعت کا قدرتی میلان بھی سب کے ساتھ یکساں رہے، کیونکہ ایسا کرنا تمہاری طاقت سے باہر ہے۔ مقصود یہ ہے کہ جتنی باتیں تمہارے اختیار میں ہیں ان میں سب کے ساتھ یکساں سلوک کرو اور کسی ایک ہی کی طرف جھک نہ پڑو، مثلاً سب کو ایک طرح کا مکان دو، ایک طرح کا لباس پہناؤ، ایک ہی طرح کھانے پینے کا انتظام کرو، ایک ہی طرح پر رہو سہو اور شب بچش ہو اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ ان باتوں میں عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک سے زیادہ بیوی نہ کرو۔ ۲۳

### محمد تقی عثمانی

مولوی جسٹس محمد تقی عثمانی نے بھی تعدد ازواج کے موضوع پر قلم اٹھایا اور تفصیلی بحث کی ہے آپ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کا ارشاد ہے:

وَإِنْ حَفِظْتُمْ أَفْلا تَفْسُدُوا لِيَ الْفَاسِي فَاذْكُرُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِنْسِي وَفَلَاحٌ وَبَسَاحٌ فَإِنْ حَفِظْتُمْ أَفْلا تَفْسُدُوا فَوَاجِدَةً. (النساء: ۳)

اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم بتائی گئی باتوں میں انصاف نہ کر سکو گے تو (دوسری) عورتوں سے جو تمہیں پسند آئیں ان سے نکاح کر لو، دو دو سے، تین تین سے اور چار چار سے، پھر اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ ان میں عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی پر اکتفا کرو۔

اس آیت کی تفسیر میں حضرات صحابہ و تابعین کے چند اقوال بھی ہم یہاں ذکر کیے دیتے ہیں تاکہ بات پوری وضاحت سے سمجھ میں آ سکے۔

(۱) اس آیت میں تیسوں کے سر پرستوں سے خطاب ہے کہ اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم اپنی زیر سرپرستی عورتوں سے نکاح کر کے ان کے مہر اور دوسرے معاملات میں ان سے انصاف نہ کر سکو گے تو تم ان سے نکاح نہ کرو بلکہ ان کے علاوہ دوسرے اجنبی عورتوں سے نکاح کرو جن میں سے چار عورتوں تک کا نکاح تمہارے لیے اللہ نے حلال قرار

دیا ہے، بشرطیکہ تم ان کے درمیان عدل سے کام لو، مذکورہ ترجمہ اسی تفسیر کے مطابق ہے اور یہ حضرت عائشہ سے مروی ہے۔ ۲۳

(۲) اہل عرب دس دس عورتوں کو بیک وقت نکاح میں رکھ لیتے تھے پھر جب انہیں مصارف دیتے دیتے مفلس ہو جاتے تو جو یتیم ان کی سرپرستی میں ہوتے تھے ان کے مال میں سے خود خرچ کرنے لگتے تھے، اس پر اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تمہیں یتیموں کی حق تلفی کا اندیشہ ہو تو (زیادہ عورتوں سے شادی نہ کرو) بلکہ زیادہ سے زیادہ چار عورتوں سے شادی کرو، (تا کہ مصارف کی زیادتی یتیموں کی حق تلفی کا سبب نہ بنے)۔

یہ تفسیر امام المفسرین حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ ۲۴

(۳) بعض اہل عرب یتیموں کی حق تلفی کے بارے میں سخت ترین احکام نازل ہونے کے بعد ان کی حق تلفی سے تو بہت ڈرنے لگے تھے اور اس سلسلے میں احتیاط برتتے تھے مگر دس دس عورتیں ان کے نکاح میں ہوتیں ان کے درمیان عدل و انصاف نہ کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ”اگر تم یتیموں کی حق تلفی سے ڈرتے ہو (تو عورتوں کی حق تلفی سے بھی ڈرو) اور دو دو، تین تین، چار چار عورتوں سے زیادہ شادی نہ کرو، پھر اگر ان میں بھی یہ خوف ہو کہ انصاف نہ کر سکو گے تو ایک ہی پر اکتفا کرو۔

یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ، حضرت سعید بن جبیرؓ، حضرت سدیؓ، حضرت قتادہؓ اور حضرت ضحاکؓ سے منقول ہے۔ ۲۵

یہاں کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ یہ تفسیریں باہم متعارض ہیں، کیونکہ درحقیقت ان میں کوئی تعارض نہیں اللہ تعالیٰ تو عظیم و عظیم ہے انہیں معلوم تھا کہ بہت سے لوگ تو محض اپنی زیر سرپرستی یتیم عورتوں کے مال و دولت اور حسن و جمال کی خاطر ان سے نکاح کر لیتے ہیں پھر عام بیویوں کی طرح ان کے تمام حقوق ادا نہیں کرتے اور کیونکہ کوئی ان سے باز پرس کرنے وار نہیں ہوتا اس لیے وہ عورتیں کسی طرح انصاف حاصل نہیں کر سکتیں، دوسرے بعض لوگ ایسے ہیں جو دس دس عورتوں سے نکاح کر لے لے لے لے، پھر جب ان سب کو مصارف دینے کی وسعت نہیں ہوتی

تو یتیموں کے مال میں خرد برد کر کے ان کا مال بیویوں کو دے دیتے ہیں، اور بعض ایسے بھی ہیں جو یتیموں کے حقوق کی تو پوری رعایت رکھتے ہیں مگر ساتھ جو دس بیویاں ان کے نکاح میں ہوتی ہیں ان کے حقوق پورے نہیں کرتے، ظاہر ہے کہ یہ سب غلطی پر تھے اور یتیموں اور بیوی میں سے کسی نہ کسی کی حق تلفی ضرور کرتے تھے، ان کو ہدایت پر لانے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ایک ایسی جامع آیت نازل فرمادی جس سے تمام خرابیوں اور نہ ہمواریوں کا حل نکل آتا، یتیموں کے حقوق کی رعایت بھی ہوئی اور بیویوں کے حقوق کی بھی، چار تک نکاح کرنے کی اجازت دیدی گئی تا کہ دولت اور جمال کی وجہ سے اپنی زیر کفالت یتیم عورتوں سے شادی کرنے والے دوسری عورتیں تلاش کر سکیں اور یتیموں کے حقوق کی حفاظت ہو جائے، اور جو لوگ دس یا زیادہ عورتوں سے نکاح کرنے کے بعد کنگال ہو جاتے تھے انہیں ایک ایسی معتدل حد بتادی کہ اس سے آگے نہ بڑھیں اور غیر معمولی اخراجات کا بار ان پر نہ پڑے، نہ یتیموں کے مال میں خرد برد کرنے کی فوجت آئے۔

بہر کیف! صحابہ کرامؓ کی ان تفسیروں کی روشنی میں یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ گئی کہ ایک شخص چار تک شادیاں کر سکتا ہے، ساتھ ہی اسے عدل و انصاف کی تاکید کردی گئی اور یہ ہدایت فرمائی گئی کہ اگر اپنے اوپر سترول نہ کر سکو تو ایک ہی بیوی پر اکتفا کرو۔

مذکورہ آیت کی تفسیر بیان کرنے کے بعد تعدد ازدواج سے متعلق بہت سے شبہات اور غلط فہمیوں کے ازالے کے لیے فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ سے متعلق بعض حضرات نے آیتوں کی جو غلط تاویلیں پیش کی ہیں انہوں نے سادہ لوح مسلمانوں کو غلط فہمی میں مبتلا کر دیا ہے ان کی تفسیر تمام صحابہ، تابعین، علماء امت کی تفسیر کے بالکل خلاف ہے۔ چنانچہ وہ حضرات اس آیت کا ترجمہ یوں فرماتے ہیں:

”اور اگر تم کو اس بات کا احتمال ہو کہ تم جوان یتیم لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کے ساتھ انصاف نہ کر سکو گے تو مذکورہ عورتوں میں سے جو تمہیں پسند آئیں نکاح کر لو، دو دو عورتوں سے، تین تین سے اور چار چار سے“

اس ترجمہ میں اول تو قرآن کریم کے لفظ ”الیتامی“ کے ساتھ یہ ظلم فرمایا کہ اس سے

مراوصرف ”جوان یتیم لڑکیاں“ اور ”بیوہ عورتیں“ مراد لیں، پھر دہراستم یہ کہ آگے ”النساء“ سے مراد وہی ”مذکورہ عورتیں“ لیں یعنی یتیم لڑکیاں اور بیوہ عورتیں۔

پھر اس کے بعد اس آیت کی ”تفسیر“ میں ارشاد فرمایا:

”اس سے کس طرح چشم پوشی کی جاسکتی ہے کہ قرآن کریم نے تعدد ازدواج کی اجازت کو اس شرط کے ساتھ مشروط کیا ہے کہ تمہارے معاشرے میں یتیم لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کے ساتھ عدل و انصاف نہ ہو سکتے کا اندیشہ پیدا ہو جائے تو تعدد ازدواج کی اجازت ہے، اصول کا مشہور قاعدہ ہے کہ الما لہا الشرط فان الشرط لم یحکم وجب شرطہا نہ پائی جائے تو مشروط بھی نہیں پڑتا جیسا پہلے ہمیں یہ دیکھنا چاہیے کہ آیا آج معاشرہ میں یتیم لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کا ایسا کوئی مسئلہ بھی درپیش نہ ہے کہ ان کی خبر گیری اور کفالت بغیر اس کے نہ ہو سکتی ہو، مگر میرے یہ سوال ہی درپیش نہیں ہے تو قرآن کریم کی اس اجازت سے ہمیں مستفید ہونے کا حق ہی کیا ہے؟“

مولوی محمد تقی صاحب اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

اول تو اپنی اس ”دماغی اوجھ“ کا درود دار ان حضرات نے اس بات پر رکھا ہے کہ آیت میں ”الیتامی“ اور ”النساء“ سے مراد ایک ہی عورتیں ہیں حالانکہ یہ قرآن کریم پر ایسا صریح اہتمام ہے جسے اگر درست مان لیا جائے تو معاذ اللہ لازم آئے گا کہ قرآن کریم کی آیت وضاحت و بلاغت کے معیار سے گر گئی ہے کیونکہ اگر ”النساء“ سے مراد وہی ”یتامی“ عورتیں ہوتیں تو بالیقین یہ کہہ جاتا کہ فان خضعتم الا تقسطوا فی الیتامی فانکحوا ما طاب لکم منہن (اگر تمہیں یتیم عورتوں کی حق تلفی کا خوف ہو تو ان میں سے جو تمہیں پسند آئیں ان سے نکاح کرو) یعنی ”النساء“ کا لفظ ذکر کرنے کے بجائے یتامی کی طرف ضمیر لوٹانی جاتی، مگر ان کی بات کو درست تسلیم کر لیا جائے تو جب ان عورتوں کا ذکر پہلے آچکا ہے تو اب یہاں صراحتاً ان کا ذکر نہ ہونا چاہیے تھا بلکہ یہ ضمیر کا مقام تھا، اور بلاغت کا مسلمہ اصول ہے کہ ضمیر کی جگہ اسم ظاہر ذکر کرنا خلاف فصاحت ہے مثلاً اگر آپ یوں کہیں کہ:

”میرے پاس خالد آیا یا ابو خالد نے مجھ سے کچھ روپے طلب کیے“

تو یہ فصاحت اور خوبی قواعد کے خلاف ہے، کہنا یوں چاہیے کہ ”میرے پاس خالد آیا

اور ”اس“ نے مجھ سے کچھ روپے طلب کیے اسی طرح اگر یوں کہا جائے کہ:

”اگر تمہیں یتیم لڑکیوں کی حق تلفی کا خوف ہو تو تم یتیم لڑکیوں سے نکاح کرو“

تو یہ فصاحت کے خلاف ہے، کہنا یوں چاہیے کہ اگر تمہیں یتیم لڑکیوں کی حق تلفی کا

خوف ہو تو تم ”ان“ سے نکاح کرو، اگر ایسا نہ کیا جائے گا تو مطلب خطا ہو کر رہ جائے گا، یہاں

قرآن کریم نے ایسا نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ اس جگہ ”النساء“ سے مراد مذکورہ عورتیں نہیں

بلکہ ان کے علاوہ دوسری عورتیں ہیں، مگر یہ بات تسلیم نہ کی جائے تو معاذ اللہ کلام خداوندی کا

غیر مبلغ ہونا لازم آتا ہے جو بالکل محال اور ناممکن ہے، قرآن تو بار بار یہ پہنچاتا ہے کہ کوئی

مخلوق اس کلام سے بڑھ کر مبلغ کلام نہیں، سکتی اور یہ حقیقت بھی ہے کہ آج تک کسی بڑے سے

بڑے ادیب نے بھی قرآن کی فصاحت و بلاغت پر کبھی انگلی رکھنے کی جرأت نہیں کی۔

پھر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے ”النساء“ کا لفظ استعمال فرمایا؟

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ”النساء“ کا لفظ استعمال کر کے اسی اندیشہ کا ازالہ مقصود تھا

کہ کہیں تعدد ازدواج کی اجازت یتیموں کے ساتھ مخصوص نہ سمجھ لی جائے، اس لیے اللہ تعالیٰ

نے ایک عام لفظ استعمال کیا جو یتیم اور غیر یتیم سب کو شامل ہے۔

اس کے علاوہ حضرات عائشہؓ نے اس آیت کی تفسیر میں واضح الفاظ میں یہ بات

فرمادی ہے کہ یہاں ”النساء“ سے مراد یتامی عورتیں نہیں ہیں بلکہ دوسری عورتیں ہیں اس آیت

کی شان نزول میں جو واقعہ آپ نے بیان فرمایا ہے وہ کسی اور احتمال کی ہر گنجائش ختم

کردیتا ہے۔

رہ گئی یہ بات کہ اس آیت میں تعدد ازدواج کو اس شرط کے ساتھ مشروط کیا گیا ہے

کہ یتیموں کی حق تلفی کا خوف ہو، لہذا جب یتیموں کا مسئلہ موجود ہو تو تعدد ازدواج جائز ہوگا ورنہ

نہیں، سو یہ بات اپنے کہنے والے کی عقل و فہم کے بارے میں بہت ہی بری رائے قائم کراتی

ہے اس لیے اگر یہ بات درست ہو تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ایک عورت سے نکاح کرنا بھی اس

وقت تک جائز نہ ہو جب تک کہ قیہوں کی حق تلفی کا مسئلہ درپیش نہ ہو، کیوں کہ جہاں اس آیت میں تعدد ازواج کو اس شرط کے ساتھ مشروط کیا گیا ہے وہاں خود نکاح بھی تو اسی شرط کے ساتھ مشروط کیا گیا ہے وہ خود نکاح بھی تو اسی شرط کے ساتھ مشروط ہے آیت یوں ہے

وَإِنْ عَفَّتُمْ عَنْ نَفْسِكُمْ فَلْنِ الْإِطَاعِي هَاكُنْوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ الْح

اس میں شرط کا پہلا مشروط تو خود نکاح ہی ہے، تعدد ازواج کا ذکر تو بعد میں آیا ہے لہذا آپ کے فلسفہ کے مطابق اس آیت کا مطلب یہ ہونا چاہیے کہ ایک نکاح بھی اسی وقت جائز ہوگا جب کہ قیہوں کی حق تلفی کا اندیشہ ہو، اگر کسی زمانے میں قیہوں کا مسئلہ نہ ہو، یہ ہو تو ان کی حق تلفی کا خوف نہ ہو تو آرڈی نینس جاری کر دینا چاہیے کہ کوئی شخص کبھی ایک شادی بھی نہ کرے ورنہ اسے جیل میں ٹھونس دیا جائے گا اس پر جرمانہ کیا جائے گا یہ دونوں سزائیں دی جائیں گی۔

اس کے علاوہ آگے جو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ:

فَإِنْ عَفَّتُمْ عَنْ نَفْسِكُمْ فَلْنِ الْإِطَاعِي هَاكُنْوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ الْح

اگر تمہیں یہ خوف ہو کہ تم اپنی بیویوں کے درمیان عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی عورت سے (نکاح کرو)۔

اس کا مطلب بقول آپ کے یہ ہوگا کہ ایک عورت سے شادی کرنا اسی وقت جائز ہوگا جب کہ کسی شخص کو یہ اندیشہ ہو کہ میں زیادہ بیویوں کے درمیان عدل نہ کر سکوں گا، اور اگر یہ اندیشہ نہ ہو اور کسی کو اپنے اوپر بھروسہ ہو کہ میں زیادہ عورتوں کے درمیان عدل کر سکوں گا تو پھر اس شخص کے لیے ایک عورت پر اکتفا کرنا جائز نہ ہونا چاہیے بلکہ جاری عورتوں سے شادی کرنا ضروری ہونا چاہیے، کیونکہ قرآن میں ایک عورت سے شادی کرنے بے انصافی کے خوف کے ساتھ مشروط ہے، وادفات المشروطات المشروط (جب شرط ہی نہ رہی تو مشروط بھی نہ رہے گا، لہذا اس مسئلہ نظر کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کوئی زمانہ ایسا آجائے جس میں تمام لوگ منصف مزاج ہی ہوں، عالم کوئی نہ ہو تو اس زمانے میں یہ آرڈی نینس جاری ہو جانا چاہیے کہ کوئی شخص چار سے کم عورتوں سے شادی نہ کرے ورنہ وہ قانون کی نظر میں زبردست مجرم قرار پائے گا،

کیوں کہ جب بے انصافی کا خطرہ ختم ہو گیا تو ایک عورت پر اکتفاء کرنے کا حکم بھی ختم ہو گیا۔ اگر آپ یہ بات تسلیم کرنے کو تیار ہیں تب تو آپ کو بے شک حق ہے کہ تعدد ازواج کی اجازت کو قیہوں کی حق تلفی کے خوف کے ساتھ مشروط کر دیں، لیکن اگر آپ یہ باتیں تسلیم نہیں فرماتے تو اس کا کیا مطلب ہے کہ تعدد ازواج کو تو آپ اس کے شرط کے ساتھ مشروط کرتے ہیں اور اسی میں نکاح پر جو شرط لگی ہوئی ہے اسے مہمل چھوڑ دیتے ہیں اور اسی کے آگے ایک عورت پر اکتفاء کرنا جس شرط کے ساتھ مشروط کیا گیا ہے اس شرط کو بھی آپ کا اہم قرار دیتے ہیں ایک سے زیادہ شادیوں کرنے پر تو یہ پابندی لگا دیتے ہیں کہ وہ قیہوں کے مسئلہ کے ساتھ مخصوص ہے اور ایک عورت سے شادی کرنے کو مشروط قرار نہیں دیتے حالانکہ قرآن کریم میں جہاں تعدد ازواج سے پہلے ایک شرط مذکور ہے وہاں خود نکاح اور ایک شادی کرنے کے اکتفاء پر بھی شرطیں لگی ہوئی ہیں:

فَإِنْ عَفَّتُمْ عَنْ نَفْسِكُمْ فَلْنِ الْإِطَاعِي هَاكُنْوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ الْح

اگر تمہیں بے انصافی کا خوف ہو تو ایک عورت سے شادی کرو۔

اگلی طور میں مولانا اس مسئلہ کی علمی حقیقت سمجھاتے ہیں کہ اذا فسات المشروطات المشروط کا مطلب کیا ہے؟ اور یہ قاعدہ اپنا عمل کہاں دھارتا ہے؟ جہاں تک اس قاعدے کا تعلق ہے وہ تو بلاشبہ اپنی جگہ پر درست ہے لیکن یہ قاعدہ اول تو کلی نہیں پھر بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بظاہر ایک جملہ ماقبل آئی ہوئی شرط کا مشروط اور جزاء معلوم ہوتا ہے مگر حقیقت وہ اس کی جزائیں ہوتی بلکہ اس کی اصلی جزاء عذوب ہوتی ہے، نحو کی اصطلاح میں ایسے جملے کو ”واں بر جزاء“ کہا جاتا ہے، اس کی مثالیں قرآن کریم میں بے شمار ہیں جن میں سے چند یہ ہیں

حضرت عیسیٰ اپنی امت کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے فرماتے ہیں۔

إِنْ تَعْلَمُوهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ

(اے اللہ) اگر آپ انہیں عذاب دینا تو یہ آپ کے بندے ہیں اور اگر انہیں

بخش دیں تو آپ بذریعہ رحمت والے ہیں۔

کیا کوئی عقلمند اس کا یہ مطلب لے سکتا ہے کہ اگر آپ عذابِ ندویں تو (معاذ اللہ) یہ آپ کے بندے نہیں یہ اگر آپ ان کی مغفرت نہ فرمائیں تو (معاذ اللہ) آپ عزیز و حکیم نہیں، ظاہر ہے کہ وہ اللہ کے بندے ہر حال میں ہیں، اور اللہ تعالیٰ عزیز و حکیم بھی ہر حال میں ہیں۔ اسی طرح ازواجِ مطہرات کو خطاب کرتے ہوئے باری تعالیٰ نے فرمایا:

وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ (محریم)

اگر تم دو عورتوں کے خلاف جمع ہو جاتی ہو تو اللہ ان کے مالک ہیں۔

کیا کوئی شخص اس سے یہ سمجھ سکتا ہے کہ اگر تم جمع نہ ہو تو (نحوہ باللہ) اللہ تعالیٰ آپ کے مولیٰ نہیں، حالانکہ اگر وہی شرط و مشروط کی سطحی منطق چلائی جائے تو اس کا مطلب یہی نکلے گا۔ یہ دونوں مثالیں تو وہ تھیں جن میں اذا فوات الشرط ففوات المشروط کا قاعدہ عمل نہیں دکھایا، اب وہ مثال دیکھیے جہاں اصلی جزاء محذوف ہے اور وہ واقعی شرط کے ساتھ مشروط ہے:

فَإِنْ جُفِفْتُمْ إِلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً

اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو ایک عورت سے نکاح کرلو۔

اس کا مطلب ظاہر ہے کہ کوئی یہ نہیں سمجھ سکتا کہ اگر بے انصافی کا خوف نہ ہو تو ایک عورت سے نکاح جائز نہیں، بلکہ اس میں کسی و انکار نہیں کہ یہاں اصل جزاء محذوف ہے اصل میں یوں تھا:

فَإِنْ جُفِفْتُمْ الْاِتِّعَادِلُوا فَلَا تَنْكَحُوا مِثْلِي وَفَلَا تَنْكَحُوا بِلَ فَاكْحُوا

واحدة .

اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو دو یا تین یا چار سے نکاح نہ کرو بلکہ ایک ہی سے نکاح کرلو۔

یہاں جو خط کشیدہ الفاظ محذوف نکالے گئے ہیں وہ درحقیقت شرط کے ساتھ مشروط ہیں اور وہی اصل میں جزاء ہیں، یہ مشروط حقیقاً ماقبل کی شرط پر مرتب ہے، ایک سے زیادہ شادیاں کرنا ایک شخص کے لیے اسی وقت ممنوع ہوتا ہے جب اسے بے انصافی کا اندیشہ ہو، اگر

بے انصافی کا اندیشہ نہ ہو تو ایک سے زیادہ شادیاں کرنا جائز ہے، رہا آگے کا جملہ ”فواحدة“ سو وہ ماقبل کی شرط کے ساتھ مشروط نہیں، اسی لیے ایک عورت سے شادی کرنا ہر حال میں جائز ہے خواہ زیادہ بیویوں کے درمیان عدل کا خوف ہو یا نہ ہو۔

بالکل یہی بات اس سے پہلے کی آیت میں ہے جو اس وقت ہمارے پیش نظر ہے، کہ اس کی جزاء بھی دراصل محذوف تھی، وہ حضرت عائشہؓ کے ارشاد کے مطابق اصل میں یوں تھی:

فَإِنْ جُفِفْتُمْ إِلَّا تَقْسُطُوا فِى الْيَمَامِى فَلَا تَنْكَحُوا بِلَ فَاكْحُوا

مماطاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع .

اگر تمہیں یتیم عورتوں بچوں کی حق تلفی کا خوف ہو تو ان سے نکاح نہ کرو بلکہ دوسری عورتوں میں سے جو تمہیں پسند آئیں نکاح کر دو، دو سے، تین تین سے اور چار چار سے۔

اس میں بھی خط کشیدہ الفاظ اصل میں جزاء تھے اور وہ حقیقاً ماقبل کی شرط کے ساتھ مشروط ہیں، یتیمی کے ساتھ نکاح کا جائز نہ ہونا اس شرط کے ساتھ ہے کہ ان کی حق تلفی کا اندیشہ ہو، اگر ان کی حق تلفی کا خوف نہ ہو تو ان سے نکاح جائز ہے، رہا آگے کا جملہ فاسکحو! مماطاب لكم الخ سو یہ اس شرط کے ساتھ مشروط نہیں، ورنہ اگر اسے بھی ماقبل پر مشروط مان لیا جائے گا تو اس کا تقاضا یہ ہوگا کہ خود ایک نکاح بھی جائز نہ ہوتا ورنہ قبیحہ قبیحوں کا مسئلہ پیش نہ آئے، حالانکہ یہ وہ بات ہے جسے کوئی بھی تسلیم نہیں کر سکتا۔

یہ بات ہم محض اپنی طرف سے نہیں کہہ رہے ہیں، بلکہ جتنے صحابہ اور تابعین نے اس آیت کی تفسیر منقول ہے وہ سب یہاں پر ایک جزاء محذوف نکالتے ہیں اور فاسکحو! کو بشرط کا اصل مشروط نہیں مانتے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں:

هى الیمة تكون فى حمرو لیها تشار کہ فیعجبة مالها وجمالها

لیسید و لیها ان یتر و جها بغیر ان یقسط فی صداقها فیعطیها مثل

ماہعطیہا غیرہ فہو ان ینکحوا من الا ان ینکحوا لہن ویبلغوا  
بہن علی سبیلہن من الصداق وأمروا ان ینکحوا ما طاب لہم من  
النساء سواہن - ۱۱۱

یہ آیت محمد کے بارے میں ہے جو اپنے سر پرست کی نگرانی میں ہوتی تھی اور  
اس کے ساتھ رہتی تھی اس ولی کو اس کا حسن و جمال اور دولت مندی پسند آتی  
تھی تو وہ اس سے نکاح کرنے کا ارادہ کرتا بغیر اس کے کہ وہ اس کے مہر میں  
انصاف سے کام لے کر دوسروں کی طرح خود بھی اسے پورا مہر دے، تو ان  
سر پرستوں کو ان کے ساتھ نکاح کرنے سے منع کر دیا گیا، بلا یہ کہ وہ ان سے  
انصاف کریں اور مہر میں ان کا پورا حق ادا کریں، اور انہیں محمد دیکھ گیا کہ وہ ان  
کے سوا دوسری عورتوں سے نکاح کر لیں جو ان کے لیے حلال ہیں۔

اس روایت میں حضرت عائشہؓ نے جو یہ فرمایا کہ ”انہیں ان کے ساتھ نکاح کرنے  
سے منع کر دیا گیا“ اس کا مطلب اس کے علاوہ اور کیا ہے کہ درحقیقت یہی ممانعت اس مذکورہ  
شرط کی جزاء تھی؟ کیونکہ اگر جزاء محذوف نہ مانا جائے تو ان سے نکاح کی ممانعت کا حکم آیت  
کے کس جملے سے ثابت ہو سکتا ہے؟

(۲) امام بخاری نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ان خضعوا لانتقسطوا فی الیتامی ان لا تعدلوا بین الیتامی فی حفظ  
الاموال فکذلک خضعوا ان لا تعدلوا بین النساء فی النفقة  
والقسمة، وکانوا یبزوون من النساء ملاءا ولسعا اور  
عشرة وکان تحت قیس بن الحارث لمان نسوة فہماہم اللہ  
عن ذالک وحرم علیہم ما فوق الاربعۃ فقال فانکحوا الخ۔ ۱۱۲

ان خضعوا لانتقسطوا فی الیتامی کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم یتیموں کے  
اموال کی حفاظت کے سبب میں ڈرتے ہو تو اسی طرح عورتوں کے ساتھ ان  
کے نقد و غیرہ میں بے انصافی سے بھی ڈرو، اور اہل عرب جتنی عورتوں سے

چاہتے نکاح کریتے تھے نو نو دس دس سے، قیس بن حارث کے نکاح میں آٹھ  
ہوئیں انہیں، تو اللہ تعالیٰ نے انہیں اس سے منع کر دیا اور ان پر چار سے زیادہ  
شادیوں کو حرام کر دیں اور فرمایا: فانکحوا الخ۔

اس میں بھی حضرت ابن عباسؓ نے جو یہ فرمایا کہ ”عورتوں کی حق تلفی سے بھی ڈرو“  
نیز یہ کہ ”اللہ نے انہیں چار سے زیادہ شادیاں کرنے سے منع کر دیا“ اس کا مطلب بھی یہی ہے  
کہ جزاء دراصل یہی تھی جو محذوف کر دی گئی ورنہ ظاہر ہے کہ انفاظ میں تو اللہ نے کہیں بھی منع  
نہیں فرمایا۔

مندرجہ بالا بحث سے غالباً یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ لکھنا حکم ما طاب  
لکم الخ وہ جزاء نہیں جسے ماقبل کی شرط کے ساتھ شرط قرار دیا جائے، بلکہ اس کی اصل جزاء  
محذوف ہے جس کا محذوف ہونا عقلاً بھی ثابت ہے اور جن جن صحابہؓ اور تابعینؓ سے اس آیت  
کی تفسیر منقول ہے ان سب نے یہاں جزاء محذوف نکالی ہے اس لیے روایت بھی ثابت ہے،  
لہذا ان حضرات کا یہ فرمانا کہ ”چونکہ یہ ماقبل کے لیے جزاء ہے اس لیے تعدد ازدواج کی  
اجازت اسی شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ یتیموں کا مسئلہ موجود ہو“ ”قرآن کریم“ پر ایسا کھلا  
بہتان ہے کہ جس کی پشت پر کوئی دلیل نہیں اور اس پر ایسے اصولی اعتراضات وارد ہوتے ہیں  
جن کا جواب قیامت تک نہیں دیا جاسکتا۔

اگر آپ کسی شخص سے کہیں کہ ”اگر تمہیں گناہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو تو شادی  
کر لو“ اور آپ کے اس جملے سے کوئی یہ سمجھے کہ ”اگر گناہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو تو میرے  
یہ شادی کرنا جائز نہیں“ تو آپ اس شخص کے بارے میں کیا رائے قائم کریں گے؟ یہی ناکہ  
وہ اس لائق ہی نہیں کہ کسی شخص کی بات کو صحیح سمجھ سکے، پھر اگر قرآن یہ کہتا ہے کہ ”اگر تمہیں  
قیموں کی حق تلفی کا اندیشہ ہو تو ان سے نکاح کرنے کے بجائے دوسری عورتوں سے نکاح کر لو  
دو سے، تین تین سے اور چار چار سے“ اور اس سے کوئی یہ سمجھتا ہے کہ قیموں کی حق تلفی کا اندیشہ  
نہ ہو تو عورتوں سے نکاح کرنا جائز نہیں تو ایسے شخص کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ آیا  
اسے حق ہے کہ وہ قرآن کریم سے احکام مستطیع کرنے بیٹھ جائے؟



حضرت عائشہؓ کی روایت پہنچتی ہی یہ بات خوب اچھی طرح واضح ہو جائے گی کہ قرآن کریم نے اس آیت میں تعدد ازواج کو ایمر جنسی کے ساتھ مشروط نہیں کیا، بلکہ ایمر جنسی کی صورت میں تعدد ازواج کی سابقہ اجازت سے فائدہ اٹھانے کی ترغیب دی ہے، حضرت عائشہؓ کے یہ الفاظ کس قدر واضح اور صاف ہیں۔

”ان سرپرستوں کو ان یتیم عورتوں کے ساتھ کلاخ کرنے سے منع کر دیا گیا ۱۱  
یہ کہ وہ ان سے انصاف کریں اور مہر میں ان کا پورا حق ادا کریں اور انہیں نکم  
دیا گیا کہ وہ ان کے سوا ان دوسری عورتوں سے نکاح کر لیں جو ان کے لیے  
حلال ہیں“

اس سے ان حضرات کے استدلال کی ساری عمارت ہی گھٹنوں کے بل گر پڑتی ہے، بالخصوص جو دعویٰ انہوں نے یہ کیا تھا کہ آیت میں ”النساء“ سے مراد یتیم عورتیں ہی ہیں اس کی صاف تردید ہو جاتی ہے، اس لیے ان حضرات نے حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے بچنے کے لیے جیلے بہانے تراشنے کی کوشش کی ہے، مثلاً ایک صاحب نے فرمایا:

”علمائے اصول کا مختلف فیصد ہے کہ ”المعبرہ بعموم اللفظ لا لخصوص  
المورد“ (یعنی اعتبار الفاظ کے عموم کا ہوتا ہے، خصوصی شان نزول کا نہیں)  
لہذا یہاں شان نزول کا سہارا لیتا خود اصول فقہ کے مسلمات کے خلاف ہے،  
بہیں اس شان نزول سے قطع نظر کہ قرآن کریم کے الفاظ پر غور کرتا ہوگا  
اور جو کچھ قرآن کریم کے الفاظ بتا رہے ہیں انہی کا اتباع کرنا ہوگا۔“

اس کے جواب میں ہم سب سے پہلے تو یہ عرض کریں گے کہ آپ کو کوئی حق نہیں کہ علماء کے اقوال سے استدلال کریں، علماء پوتے کو بیٹے کی موجودگی میں وارث نہیں ٹھہراتے تو خواہ ان کا یہ حکم قرآن و سنت کے عین مطابق ہو، مگر چونکہ آپ کی مرضی کے خلاف ہوتا ہے اسی لیے آپ اسے تسلیم نہیں کرتے، ترم علماء و فقہاء نابالغ کی شادی قرآن و سنت سے مستطیع کر کے جائز کہتے ہیں لیکن محض اس لیے کہ وہ مزاحم ذک کے خلاف ہے اس لیے اس میں بھی وہ غلطی پر ہیں، وہی علماء مختلف طور پر ایک سے زیادہ شادیوں کو قرآن کے صریح الفاظ کے

مطابق قرار دیتے ہیں تو آپ کو ناگوار ہوتے؟ پھر یہ کیا بولتے ہیں کہ انہی کے خلاف تعدد ازواج کی ممانعت ثابت کرنے کے لیے آپ انہی کے کسی اصول کو نکل کر کے سہارا دیتے ہیں اور پھر ستم ظریفی یہ کہ ان کی بات پوری طرح سمجھتے بھی نہیں، یہ سمجھتے ہیں تو جہاں عارفانہ کی ادواء استعمال فرماتے ہیں۔

ایں ہم اندر عاشق بالائے غم ہائے دگر ۱۲

### مولانا امین احسن اصلاحیؒ

مفسر قرآن مولانا امین احسن اصلاحیؒ نے ”سیت کی تفسیر یوں کی ہے۔“

وَاِنْ حَفَفْتُمْ اَلَا تَنْفُسُطُوْا فِی الْاِنْسَانِیِّ فَاَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّ طَلَبَ لَحْمٍ مِّنَ  
النِّسَاءِ اِنَّ حَفَفْتُمْ اَلَا تَعْدِلُوْنَ اَوْ اَحَدَةً اَوْ مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ ذٰلِکَ  
اَذْنٰی اِلَّا تَعْمَلُوْا۔

وَاِنْ حَفَفْتُمْ = بتامی کا لفظ ان نابالغوں کے لیے استعمال ہوتا ہے جن کا پاپ  
قوت ہو چکا ہو، عام اس سے کہ وہ نابالغ بڑے ہیں یا بڑکیاں۔ صرف نابالغ لڑکیوں کے لیے  
اس کا استعمال نہ عربی زبان میں معلوم ہے، نہ قرآن مجید اور حدیث میں۔ قرآن میں یہ لفظ کم  
از کم پندرہ جگہ اسی جمع کی صورت میں استعمال ہوا ہے لیکن کسی جگہ بھی صرف یتیم بچوں کے  
مفہوم نہیں استعمال ہوا ہے۔

مطاب لکم۔ کے معنی بعض اہل تاویل نے ماہل لکم (یعنی جو عورتیں تمہارے  
لیے جائز ہوں) لیے ہیں۔ یہ مفہوم لفظ کے استعمالات کے مطابق ہے۔ اگرچہ از روئے لغت  
وا از روئے استعمال اس کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ ”جو راضی ہوں“۔ آگے والی آیت میں  
”فَاِنْ طَلَبْنِ لَحْمٍ“ کے الفاظ سے اس مفہوم کی طرف اشارہ ہوتا ہے نیز یہ مفہوم بھی اس کا ہو سکتا  
ہے کہ جن سے تمہاری زندگی میں خوش گواری پیدا ہو۔ یہاں یہ تمام معنی بنتے ہیں لیکن ہم نے  
پہلے معنی کو ترجیح دی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ موقع و محل سے یہ زیادہ مناسب دکھتا ہے۔

نساء۔ کا لفظ اگرچہ ظاہر میں عام ہے لیکن قرینہ دلیل ہے کہ اس سے عام عورتیں

مراد نہیں ہیں بلکہ قییموں کی مانیں مراد ہیں۔ عام بول کر خاص مراد دینا، بشرطیکہ قرینہ موجود ہو، عربی زبان میں بہت معروف ہے۔ قرآن میں اس کی مثالیں بکثرت ہیں۔ یہ قرینہ چونکہ مضمون کے تاریخی ارتقا سے خود بخود واضح ہو جائے گا اس وجہ سے یہاں اس کے دلائل کے ذکر کی ضرورت نہیں ہے۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم (مخاطب قییموں کے اولیاء اور سرپرست ہی ہیں) بر بنائے احتیاط یہ اندیشہ رکھتے ہو کہ تمہارے لیے قییموں کے مال اور ان کے واجبی حقوق کی کما حقہ نگہداشت ایک مشکل کام ہے۔ تم تمہاری ذمہ داری سے بحسن و خوبی عہدہ بر آ نہیں ہو سکتے، اگر قییموں کی ماں بھی اس ذمہ داری میں تمہارے ساتھ شریک ہو جائے تو تم اس فرض سے عمدہ طریقے پر عہدہ بر آ ہو سکتے ہو اس لیے قییموں کے ساتھ چوکلی نگاہ اس کو ہو سکتا ہے، کسی دوسرے کو نہیں ہو سکتا اور ان کے حقوق کی نگہداشت جس بیداری کے ساتھ وہ کر سکتی ہے کسی اور کے لیے ممکن نہیں، تو ان میں سے جو تمہارے لیے جائز ہوں، ان سے تم نکاح کرلو، بشرطیکہ عورتوں کی تعداد کسی صورت میں چار سے زیادہ نہ ہونے پائے اور تم ان کے درمیان عدل قائم رکھ سکو۔ اگر یہ اندیشہ ہو کہ عدل نہیں قائم رکھ سکو گے تو پھر ایک سے زیادہ نکاح نہ کرو۔ فرمایا کہ یہ طریقہ تمہیں حق و انصاف پر استوار رکھنے کے نقطہ نظر سے زیادہ صحیح ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ بیویوں کے معاملے میں عدل کی شرط ایک ایسی شرط ہے کہ قییموں کے حقوق کی نگہداشت جیسی اہم دینی مصلحت کے پہلو سے بھی اس میں کسی چٹک کی شریعت نے گنجائش نہیں رکھی ہے۔

یہاں بعض لوگوں کے ذہن میں یہ شبہ پیدا ہوگا کہ آیت کی تاویل اگر یہ ہے جو بیان ہوئی تو اس سے تو صاف یہ بات نکلتی ہے کہ اسلام میں تعدد ازدواج کی اجازت مطلق نہیں بلکہ قییموں کی مصمت کے ساتھ مقید ہے اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ یہاں مسئلے کے بیان کی نوعیت یہ نہیں ہے کہ بتائی کی مصمت کی قید کے ساتھ تعدد ازدواج کی اجازت دی گئی ہو اور بصورت دیگر یہ ممنوع ہو بلکہ یہ ہے کہ بتائی کی مصمت کے نقطہ نظر سے تعدد ازدواج کے اس رواج سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دی گئی ہے جو عرب میں تھا البتہ اس کو پابند رکھ کر دیا گیا ہے

اگر مقصود تعدد ازدواج کو قییموں کی مصمت کے ساتھ مقید کرنا ہو تو اس کے لیے اسلوب بیان اس سے بالکل مختلف ہوتا۔ اس اسلوب بیان سے صرف یہ بات نکلتی ہے کہ تعدد ازدواج کی مروجہ وقت صورت پر ایک قید عائد کر کے اس سے ایک معاشرتی مصلحت میں فائدہ اٹھانے کی طرف رہنمائی فرمائی گئی ہے، لیکن معاشرتی مصمت صرف ایک قییموں ہی کی مصمت نہیں ہے بلکہ اور بھی ہو سکتی ہے پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس میں اس سے فائدہ اٹھانے کی ممانعت ہو۔ ممکن ہے یہاں ایک اور شبہ بھی بعض لوگوں کو ہو کہ ہم نے یہاں ان لوگوں کے قول کو جنہوں نے ”بتائی“ سے یتیم لڑکیوں کو مراد لیا ہے، محض اس دلیل کی بنیاد پر نظر انداز کر دیا ہے کہ اس لفظ کا استعمال صرف لڑکیوں کے لیے معروف نہیں ہے دراصل ”نساء“ سے ہم نے قییموں کی ماں کو مراد لیا ہے جب کہ اس لفظ کا بھی استعمال اس معنی کے لیے معروف نہیں ہے۔ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ ہم نے اس قول کو صرف اسی بنیاد پر نظر انداز نہیں کیا ہے کہ لغت اور استعمال اس کے حق میں نہیں ہے بلکہ اس کی یہ وجہ بھی ہے کہ یہ معنی لینے میں آیت کی تاویل صحیح نہیں بنتی۔ کسی شخص کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر وہ ایک یتیم بچی سے نکاح کرے گا تو چونکہ اس کا باپ یا بھائی موجود نہیں ہے اس وجہ سے وہ اس کے حقوق ادا کرنے میں کوتاہی کرے گا تو اس کو یہ ہدایت ہوتی تھی کہ وہ اس وقت تک اس کے ساتھ نکاح کرنے میں توقف کرے جب تک وہ بالغ ہو کر اپنے حقوق و فرائض کو اپنے اختیار و ارادے کے ساتھ سمجھ نہ سکے یا صرف یہ ہدایت ہوتی تھی کہ ایسا شخص کسی اور عورت سے نکاح کرے، اس کے ساتھ تعدد ازدواج کی اجازت اور اس کے قیود و شرائط کے بیان کے لیے کوئی ضرورت داعی نہیں تھی۔ اگر یہ کہا جائے کہ ایک عظیمہ بالغ ہونے کے بعد بھی باپ بھائی کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے بے بس ہی ہوتی ہے تو یہ ہدایت ہوتی تھی کہ ایسی عورتوں سے نکاح کرو جن کے باپ بھائی زندہ ہوں، اس لیے کہ اس قسم کی بے بسی دوسری عورتوں کو بھی لاحق ہو سکتی ہے اگرچہ ان کو یتیمی کی بے بسی سے سابقہ نہ پیش آیا ہو۔

آپ فرماتے ہیں کہ یہ بات بھی یاد رکھنے کے لائق ہے کہ اگر کسی کی نگرانی میں کوئی عظیمہ ہو، وہ اس کی اچھی طرح تعلیم و تربیت کرے اور اس کے بالغ ہونے پر اس کی مرضی سے

اس سے نکاح کرے تو شریعت میں یہ بات ناپسندیدہ نہیں بلکہ پسندیدہ ہے۔

بہر حال ہم نے اس قول کو صرف ایک ہی وجہ کی بنا پر نہیں بلکہ متعدد وجوہ کی بنا پر چھوڑا ہے اور ”نہ“ کے لفظ کی جو تخصیص کی ہے وہ ان قرآن کی بنا پر ہے جن میں سے بعض اوپر مذکور ہوئے اور بعض آگے آ رہے ہیں۔

”ما ملکت ایمانکم“ سے مراد لونڈیاں ہیں، چونکہ ان کے معاملے میں عدل وغیرہ کی شرط نہیں ہے اس وجہ سے ان کی اجازت دی۔

”ولن تستطیعوا“ اب یہ عدل کا مفہوم واضح فرمادیا کہ جس عدل کو تم ممکن بناتے ہو وہ تمہارا اپنا ذاتی عدل ہے۔ تم یہ سمجھو کہ ہر کوئی دل کا لگاؤ اور ظاہر کا سلوک دونوں بالکل برابر برابر مطلوب ہیں، اس وجہ سے یہ بات ناممکن نظر آ رہی ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ اس معنی میں عدل کا لگاؤ تمہاری طاقت سے باہر ہے۔ اگر تم اس طرح کا عدل کرنا چاہو بھی تو نہیں کر سکو گے۔ دل کا میلان آدمی کے اپنے اختیار کی چیز نہیں ہے۔ مطلوب جو چیز ہے وہ یہ ہے کہ ایک بیوی کی طرف اس طرح نہ جھک جاؤ کہ دوسری بالکل ادھر میں منتقلی رہ جائے بلکہ سلوک اور حقوق میں توازن قائم رکھنے اور اگر کوئی حق تلفی اور کوتاہی ہو جائے تو اس کی اصلاح اور تلافی کرنے کی کوشش کرو اور خدا سے ڈرتے رہو اصلاح اور تقویٰ کی اس کوشش کے باوجود اگر کوئی فرو گذاشت ہو گئی تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ مع

مولانا عبد الماجد دریا بادی

مولانا عبد الماجد دریا بادی نے بھی اس موضوع پر حکیمانہ و عالمانہ بحث کی ہے۔

وَأِنْ خِفْتُمْ أَلا تَقْسِطُوا فِي الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ فَاذْكُرُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

مَنْعَى وَثَلَاثَ وَزَمَاعَ لِأَنَّ خِفْتُمْ أَلا تَقْدِرُوا فَوَاحِدَةً (سورۃ النساء: ۳۴)

اور اگر اندیشہ ہو کہ تم قبیحوں کے باپ میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان میں سے دو دشمن تین پر چار سے نکاح کر لی سکتے ہو اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم عدل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی پر بس کرو یا جو سب

تمہاری ملک میں ہے اس میں زیادتی نہ ہونے کی توقع قریب تر ہے۔

مولانا عبد الماجد دریا بادی اس آیت کی توجیہ اس طرح کرتے ہیں

جو یتیم لڑکیاں تمہاری نگرانی و سرپرستی میں ہیں ان کے حقوق مہر وغیرہ پوری طرح ادا نہ کر سکو گے۔ خطاب یتیم لڑکیوں کے سرپرستوں سے ہے، جاہلیت میں ایک دستور یہ تھا کہ یتیم لڑکیاں جو مردوں کی سرپرستی میں ہوتیں، تو ان کے وہی سرپرست اکثر یہ دیکھ کر کہ کوئی اور ان کی طرف سے مہر وغیرہ کا مطالبہ کرنے والا اور ان کی حمایت پر کھڑا ہونے والا ہے نہیں، ان کے حقوق مار لیتا آسان ہیں، انہی کو اپنے نکاح میں لے بیٹے، ان کی جائیدادیں اپنی طرف منتقل کر لیتے اور اوپر بیویوں سے ان کے ادائے حقوق کی طرف سے بے اتفاقی برتتے، یہاں خطاب اصلاً ایسے ہی اولیاء اور سرپرستوں سے ہے۔

ما طاب لکم - سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ حسن و جمال کے معیار سے بھی طبعیت کے مقتضی پر عمل کی پوری اجازت شریعت میں موجود ہے۔

وَأَصْلُ الطَّيِّبِ مَا تَسْلُطُ بِهِ الْحَوَاسُ وَمَا تَسْلُطُ بِهِ النَّفْسُ (راغب)

قِيلَ مَا مَالَتْ لَهُ نَفْسُكُمْ (روح) قِيلَ مَا اسْتَطَاعَتْهُ النَّفْسُ وَمَالُ الْيَدِ

الْقَلْبِ (معجم)

ہا۔ ما یہاں من کے معنی میں ہے، اور کلام عرب میں دونوں لفظ ایک دوسرے سے ادل بدل کر آتے رہتے ہیں۔

والعرب تضع من وما كل واحد موضع الآخر (معالم)

اور خود قرآن مجید میں اس کے نظائر موجود ہیں، السماء وما بنھا وما رب

العالمین اور ما بنھا وما رب العالمین اور ما بنھا وما رب العالمین وغیرہا۔

اور یہاں بجائے من کے ما اس لیے آیا ہے کہ مقصود یہاں صفات نہ ذکر ہے، یعنی

جس قسم کی بھی عورتیں پسند ہوں، نہ کہ ان کی ذات یا شخصیت کا ذکر۔

النِّكَاحُ فِي اخْتِيَارِ مَا عَلَيَّ مِنْ ..... وَهِيَ ارَادَةُ الْوَصْفِ كَأَنَّهُ قَالَتْ

فَانْكَحُوا اِنَّ صِنْفًا مِنْ اَصْنَافِهِنَّ (المنار)

چنانچہ جب کسی کی ذات یا شخصیت سے متعلق سوال مقصود ہوتا ہے تو پوچھتے ہیں من  
هذا الرجل؟

اور جب سوال اس کی صفات سے متعلق کرنا ہوتا ہے تو کہتے ہیں۔

ما هذا الرجل؟ (المنار)

من النساء۔ اس میں بالغ بالغ سب آئیں

والصغار والكبار داخلات فيهن۔ (جصاص)

یعنی تم پر نکاح کے باب میں کوئی بھی نہیں اپنی زیر عمرانی۔ تیم لڑکیوں کو زیر عقد لانے  
میں اختلاف حقوق کا اندیشہ بھی ہوتا اس خیال کو جانے دو۔ اور جو بے ان کے ہر والی آزاد  
عورتوں میں سے اپنے حسب پسند انتخاب کر لو، ایک ہی کا نہیں، بلکہ ایک سے لے کر چار تک کی  
گنجائش ہے۔

مفہم وثلاث وربع۔ میں و عطف کا نہیں تخیر کا ہے اور اُن کے مرادف ہے۔

ولقد تخرج الواو عن المادة مطلق الجمع وذلك على اوجه  
احدها تكون بمعنى أو (تاج)

چنانچہ یہاں اس معنی میں ہے

والواو بمعنى أو للتخيير (معالم) والواو بمعنى أو في هذا الفعل  
(خازن)

آیت کے ان الفاظ سے بعض فرقوں نے، کہا جاتا ہے کہ ۲+۳+۴ کے مجموعہ یعنی نو  
ازواج کا جواز نکالا ہے، اور بعض نے یہ میزان ۱۸ تک پہنچا دی ہے، بلکہ بعض نے تو بغیر قید عدد  
کے کسی تعداد کا جواز نکالا ہے۔

وذهب بعض الشيعة الى ان يجوز النكاح بلا عدد..... وذهب

بعضهم الى انه يجوز نكاح تسع..... وذهب بعضهم الى ان

هذه الاعداد وكونها عطفت بالواو تدل على جواز نكاح ثمانية

عشر (بصر)

بلکہ فقہ کی بعض کتابوں میں تو نو کا قول بعض مستند اکابر اہل سنت مثلاً امام ابن ابی شیبہ  
اور امام ابو حنیفہ رحمہما کی جانب بھی منسوب دیکھا گیا ہے۔

وعن ابن ابی لیلیٰ وابراہیم النخعی وبعض الروافض انه يجوز الجمع  
بیس تسع نسوة تمسکا بهذا النص (الكفاية) على الهداية كتاب النكاح فصل  
في بيان المحرمات) وقالت فرقة ان يجوز تسع (هداية المجتهد) كتاب  
النكاح. فصل مانع العدد) لیکن حدیث رسول اور اجماع امت دونوں نے اس شبہ کو  
بالکل دور کر دیا ہے اور تعداد جواز وقت واحد میں چار تک محدود کر دی ہے۔

والكلام على هذه الاولان استدلالاً وبطلاناً مذكور في كتب

الفقه الخلائية واجمع فقهاء الامصار على انه لا تجوز الزيادة

على اربع (بصر) واعلم ان محمد الفقهاء في الثبات المحصر على

امر من الاول الخیر..... والطريق الثاني وهو اجماع فقهاء

الامصار على انه لا يجوز الزيادة على الاربع وهذا هو المعتمد

(كبیر) واما الامران اللذان اعتمد عليهما الفقهاء في هذا المقام

فمعي غاية الاحكام..... واقوى الامر من المعتمد عليهما في

المحصن الاجماع (روح) واتفق المسلمون على جواز نكاح

اربعة من النساء..... واما ما فوق الاربع فان الجمهور على انه

لا يجوز الخامسة (بداية المجتهد. كتاب النكاح. فصل مانع

العدد) وليس له ان يتزوج اكثر من ذلك..... والتخصيص

على العدد بمنع الزيادة عليه (هداية) والمراد هو التخصيص بين

هذه الاعداد لا الجمع وكفاية) اجمعت الامة على ان لا يجوز

لاحد ان يجوز مزيد على اربع نسوة (معالم خازن)

اگر تو ہی کی تعداد منظور تھی تو صاف ہی کیوں نہ اشارہ ہوگی، اس قدر محسوس پھر کر بیان

کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

حکمت کا کمال ہے۔

وان خفتم - ان کے لفظ سے یہ نتیجہ نکالنا کہ جواز تعدد ازواج کے لیے، یتیم لڑکیوں کے ساتھ نا انصافی کا اندیشہ، بطور شرط لازم کے ہے، تفسیر غلط فہمی ہے، قرآن مجید میں متعدد آیات احکام ایسی ہیں جو شروع "ان" سے ہوتی ہے مگر یہ مراد نہیں ہوتی، مگر وہ شرط پوری نہ ہوئی تو حکم کا نفاذ بھی نہ ہوگا، مثلاً ایک آیت سورہ النور کی ہے:-

ولا تکرہوا افتیانکم علی البغاء ان اردن تحصناً، اپنی باندیوں کو زنا کرنے پر مجبور نہ کرو، اگر وہ پاک دامن رہنا چاہتی ہیں۔ سورہ النور ۳۳

اس کا مطلب کون لے سکتا ہے کہ اگر باندیاں پاک دامن نہ رہنا چاہیں تو انہیں زنا کاری پر مجبور کر دو؟ اسی طرح ان تعلیہم فانہم عبادک (مائدہ ۱۱۸) سو اگر تو انہیں عذاب دے تو یہ تیرے ہی بندے ہیں (کایہ مطلب کون لے سکتا ہے کہ اگر تو انہیں عذاب نہ دے تو یہ تیرے بندے نہیں؟ علی هذا فان جمعو المسلم فاجتہ لہا (الافعال: ۶۱) (اگر یہ لوگ صلح کے لیے جھکیں تو آپ بھی صلح کے لیے جھک جائے) سے یہ مفہوم کون لے سکتا ہے کہ کافروں سے صلح صرف اسی وقت ہو سکتی ہے، جب وہ پہلے صلح کے لیے جھک لیں، اور اس کے سوا کوئی اور صورت جائز نہیں؟ اسی طرح جہاں قصر صلوٰۃ کا حکم ہے وہاں الفاظ یہ ہیں واداء ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا۔ (نساء ۱۰۱) گویا یہ قید لگی ہوئی ہے کہ قصر نماز کا حکم مسافر کو اس صورت میں ہے جب کافروں سے ستائے جانے کا خطرہ درپیش ہو لیکن کسی مفسر، کسی فقہیہ نے سچ تک یہ معنی لیے ہیں؟ کس نے نماز قصر کے حکم کو سفر میں اس خوف کے ساتھ مقید کیا ہے؟ اجتماع امت اور اسوۂ رسول دونوں ہی سے قصر صلوٰۃ سفر کا حکم عام ہے۔

پھر اگر آیت کا مطلب وہی ہو، جو بیسویں صدی کے مغرب زدہ مفسرین نے نکالا ہے تو خود رسول کریم نے اور صحابہ کرام نے جو اس کثرت سے تعدد ازواج کا پتا ہے تو کیا ہر جگہ یہ اکثر جگہ، جہاں صورت یتیم عورتوں سے نا انصافی کے اندیشہ کی پیش آ رہی تھی؟

فلانکھوا - صیغہ امر یہاں جواز و اہانت کے لیے ہے، نہ کہہ جو ب کے لیے

یہ تعدد ازواج کی اجازت ہرگز کوئی ایسی چیز نہیں جس پر کسی مسلمان کو شرم مانے اور اس کی طرح طرح کی تاویل کرنے کی ضرورت محسوس ہو، مرد کے قوی اور اس کی جسمانی ساخت و ترکیب ہی اس کو بیت کی ہے کہ بہ کثرت مردوں میں ایک بیوی مرد کی طبعی خواہش کی تقاضی کے لیے کافی نہیں ہوتی، مرد و عورت کے اتحاد و تامل کا جہاں تک تعلق ہے مرد کا عمل چند منٹ کے اندر ختم ہو جاتا ہے اور اس کے بعد مرد پر جسمانی حیثیت سے کوئی ذمہ داری نہیں رہ جاتی، برخلاف اس کے عورت کے لیے اس دو منٹ عمل کے نتائج کا سلسلہ دلوں اور ہفتوں نہیں، حمل اور رضاعت کی مدت ملا کر ڈھائی ڈھائی سال، بلکہ اس سے بھی آگے تک پھیلا ہوا رہتا ہے، پھر زمانہ حمل کے عداوہ بھی ہر جوان، تندرست عورت کے لیے ہر مہینہ ایک ایک ہفتہ کی معذوری ایک امر طبعی ہے، اور وہ قانونی نظام کامل نہیں ناقص ہے جو مرد کی طبعی ضرورتوں کی طرف سے آنکھ بند کر لے، اور عورت کی طبعی معذوریوں کا لحاظ کر کے مرد کے لیے کوئی سہولت جائز نہ رکھے۔

پھر یورپ کے بڑے بڑے ڈاکٹروں اور ماہرین حیاتیات کی شہادتیں اس عام تجربے اور مشاہدے کی تائید میں ہیں کہ نفس خواہش جنسی سے قطع نظر مرد کی شہوانی جبلت تنوع پسند بھی ہے۔ اس لیے جو شریعت مرد کی اس جبلت کی کوئی رعایت اپنے نظام میں نہیں رکھتی وہ اور کچھ بھی ہو، بہر حال خدائی اور مطابق فطرت نہیں کہی جاسکتی، یہی سبب ہے کہ تاریخ جب سے پڑھتی ہے، واصلان تو حید و یمین ان برحق نے اس دستور کو نہ صرف جائز رکھا ہے۔ بلکہ اس پر عمل کرے اسے اور زیادہ قوت پہنچا دی ہے، حضرت ابراہیم، حضرت یعقوب، حضرت موسیٰ، حضرت داؤد، حضرت سلیمان میں سے کسی کے یہاں بھی یک زوجی روایت کی سند نہیں ملتی، بلکہ بعض کی حرم سر اتم مشہور ہی کثرت تعدد کے لیے ہے، ہندو قدیم میں اکاہر ہنود کی بابت بھی زوجی روایتیں وحدت کی نہیں تعدد ہی کی ہیں اور یورپ و امریکا میں آج عقد نکاح کو درمیان میں لائے بغیر جو شہوانی اندھیر کھلے بندوں میں ہو رہا ہے، اس کی نقل و حکایت کی بھی تاب ان صفحات میں نہیں۔ اسلام نے ایک طرف تو یک زوجی کی قید اڑا کر تعدد کو سند جواز دے دی، اور دوسری طرف اس کی مناسب حد بندیوں بھی کی طرح کر دیں اور یہی اس کی

کوفرتہ ظاہر یہی طرف گیا ہے۔

الظاہرۃ قالوا ان الامر للوجوب فالزواج واجب فی العمر مرة

والجمہور علی ان الامر..... فیہ للاباحۃ (المنار)

(کہ جب تقدیر کی صورت ہی نہ ہوگی تو عدل کا سوال ہی پیدا نہ ہوگا)

الاتعملوا۔ یعنی بیویوں کے درمیان عدل نہ کر سکو گے، اور ان کے حقوق واجب

ادانہ کر پاؤ گے عدل سے یہاں مراد اداوائے حقوق واجب میں عدل و مساوات ہے جو انسان کے قصد و اختیار کے اندر کی چیز ہے، مثلاً یہ کہ کوئی بیوی بغیر کھانے، کپڑے، مکان کے نہ رہے باقی جہاں تک محبت طبعی اور تعلق قلب کا سوال ہے اس میں مساوات قدرت بشری سے باہر ہے، اور اس باب میں شریعت نے کوئی گرفت نہیں رکھی ہے۔

اور عدل اختیار کی میں بھی یہ لازم نہیں کہ ہر معاملہ مساوات عدوی ہی کے ساتھ کیا جائے ایک افریقی بیوی شوگر پاگل دوسری چیزوں کی ہوگی اور امریکی بیوی دوسری چیزوں کی، مسین اور اوپوزین کی بیوی کی ضرورتیں، خواہشیں، دلچسپیاں سب ایک کم سن، نوجوان بیوی کی ضرورتوں دلچسپیوں، خواہشوں سے مختلف ہوں گی مقصود یہ نہیں کہ ساری بھینس بے تحاشہ ایک ہی لٹھی سے ہانگی جانے لگیں مقصود ہر ایک کو بقدر اپنے امکان اور بہ لحاظ اس کے مرغوبت، مالوفات کے راحت پہنچانا ہے اور عمر، صحت، ماحول، وعادات کے اختلاف، پر نظر رکھنا بہر حال ضروری ہے۔

فقہاء نے عدل بین الازدواج کو فرض قرار دیا ہے، لیکن خود عدل کی تفسیر عدم علم سے کی ہے کہ کسی پر زید دینی نہ ہونے پائے۔ وظاہر الایۃ اسد فرص ان یعدل امے ان لا یجود (المنار المختار)

نواحدہ کوئی شوہر اگر ظلم و بے انصافی کے ساتھ دو یا زائد بیویاں رکھے گا تو اس پر ظلم و بے انصافی کا گنہ برابر ہوتا رہے گا، لیکن یہ نہیں کہ دوسری بیوی یا بیویوں سے نکاح منعقد ہی نہ ہوگا ظلم و جور قانونی انعقاد نکاح کا مانع نہیں۔

فان خفتم الاتعملوا۔ خوب خیال کر لیا جائے کہ آیت کے مخاطب کون ہیں اور

وحدت ازدواج کا حکم کس کو مل رہا ہے؟ ظاہر ہے خود شوہروں کو، نہ کہ حکام وقت کو۔

عقلاً بھی ظاہر ہے کہ عدل و حسن معاشرت کا فیصلہ شوہر خود ہی کر سکتا ہے نہ کہ کوئی دوسرا، اس لیے جو لوگ اس سراسر غی اور ذاتی معاملہ میں حکومت کو مدخلت کی دعوت دیتے ہیں وہ غلطی ہی پر ہیں۔ جس کے ادائے حقوق کی ذمہ داریاں تمہارے اوپر بہ مقابلہ ایک آزاد خاندانی بیوی کے ہلکی ہیں۔

ماملکت اہماتکم کے لفظی معنی ہیں وہ جن کے مالک تمہارے داہنے ہاتھ ہیں، محاورے میں اس سے مراد شرعی ملکوت غلام اور کنیریں ہوتے ہیں۔ جن کا ابد مدت دراز سے ہندوستان بلکہ دنیا کے اکثر ملکوں میں کہیں وجود ہی نہیں، اسیران جگت کا معاملہ ہمیشہ ایک اہم و دشوار معاملہ رہا ہے۔ یعنی یہ کہ جو مرد اور عورتیں شکست خوردہ غنیم کے یہاں سے گرفتار ہو کر آئیں، ان کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے، انہیں کہاں اور کیسے رکھا جائے کسی نے اس کا حل جبری مزدوری (Forced Labour) پر بیگار کو نکالا، کسی نے کچھ اور، ہماری شریعت نے صاف، سہل اور سادہ حکم یہ دیا کہ بجائے اس کے کہ ایک بڑی آبادی کا ہر شخصیت STATE پر ڈالا جائے، اس تعداد کو افراد میں تقسیم کر دیا جائے اور ہر ایک فرد اس نو اور دو اپنے خاندان کا ایک جز بنالے اس سے کام کاج یقیناً لے، لیکن اس کے آرام کا بھی ہر طرح لحاظ رکھے اور ان میں جو عورتیں ہوں، ان سے ہمدردی کی حق بھی حاصل رہے۔ اس کا قیدی ہو کر آیا یہ خود اعلان نکاح کا قائم مقام ہے اور اس کے ہوتے ہوئے کسی مزید ایجاب و قبول اور شاہدین کی ضرورت نہیں، پھر یہ لوگ آسان شرائط پر اپنی آزادی ہر وقت خرید سکتے ہیں (بلکہ ان کے آزاد کرنے کی نفسیتیں اور اس کے لیے طرح طرح کی ترغیبات خود قرآن مجید ہی میں درج ہیں اور حدیث میں تو اور زائد میں حیرت ہے کہ ایسے صاف سیدھے، شریفانہ، حکیمانہ قانون سے شرمانے اور فیروں سے چھپانے کی ضرورت بعض تجدید زدہ مسلمان بھی محسوس کرنے لگے ہیں، اس کی نفسیاتی وجہ صرف یہ ہے کہ ان کا ذہن (معاً انگریزی کے لفظ (Slave) اور ان ساری غفیوں کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جو اس لفظ کے تشبیل کے ساتھ بجا طور پر وابستہ ہیں، حالانکہ ہمارے یہاں تو غلاموں اور غلام زادوں نے بارہا بادشاہتیں تک کی ہیں، اور امراتوں ان میں

کثرت سے ہوئے ہیں یہ تو نبوی حیثیت ہوئی، باقی دینی حیثیت سے بڑے بڑے علماء، فقہاء و ائمہ فرائض غلاموں اور غلام زادوں میں پائین ہی کے زمانے سے پیدا ہونے لگے تھے، کثیر شرعی کے حقوق بی بی سے کمتر ہوتے ہیں اس لیے ان کا ادا کرنا بھی قدرۃً سبیل ہے۔

جن مفسرین جدید نے شرط عدل کے نہ پائے جانے کی صورت میں جواز وحدت ازواج کو مانا ہے وہ اپنی تحریروں میں خدا معلوم آیت کے اس کلمے کو یوں مہتمم کر جاتے ہیں۔  
ظاہر ہے کہ جب ایک ہی کے ساتھ نباہ کرنا ہوگا تو ہم اور زیادتی کے امکانات بھی بہت گھٹ جائیں گے۔

ذلک یعنی یہی ایک پر قناعت، اشارہ الی اختیار الواحدة (مدارک)  
الاتصلوا - عول کے معنی ایک طرف جھک جانے اور جوڑ کرنے کے ہیں  
لاتعولو کے معنی ہوئے کہ ظلم اور زیادتی نہ کرو۔

المحول هو ترك النصفه باخذ الزيادة (راغب) من قولهم عال الميران عولا اذا مال وعال الحاكم في حكمه اذا جاز (كشاف)  
معناه لا تجورو ولا تميلوا وهذا هو المختار عند اكثر المفسرين (كبير)  
لا خلاف بين السلف وكل من روى عنه تفسير هذه الآية ان معناه ان لا تميلوا وان لا تجوروا (جصاص)

مولانا اس آیت کی تفسیروں بیان فرماتے ہیں۔  
ولن تستطيعوا ان تعفلوا بين النساء ولو حرصن فلا تميلوا كل الميل فسدروها كالمعلقة وإن تفضلوا وتنفوا لأن الله كان عفواً رحيماً (النساء: ۱۲۹)

(اور تم سے یہ ہوئی نہیں سکتا کہ تم بیویوں کے درمیان (پورا پورا) عدل کرو خواہ تم اس کی (کیسی ہی) خواہش رکھتے ہو تم تو بالکل ایک ہی طرف نہ ڈھک جاؤ اور اسے ادھر میں لٹکی ہوئی کی طرح چھوڑ دو اور اگر تم اپنی اصلاح کرو اور تقویٰ اختیار کرو تو اللہ ہے شک براہ بخشنے والا ہے وہ ارحم الراحمین ہے۔)

سو یہ حد تمہارے اختیار سے باہر ہے، اس لیے تم اس حد کے مکلف بھی نہیں۔

ان تعفلوا بين النساء - برابری ہر چیز میں یہاں تک کہ رغبت قلب اور امور غیر اختیاری میں بھی، شروع سورت میں جہاں چار تک کی تعداد ازواج کی اجازت صراحت کے ساتھ مرحمت ہوئی تھی فنانکحوا ما طاب لكم من النساء مثنی وثلاث ورباع وہاں معایہ بھی اشارہ ہوا تھا کہ ان کے درمیان عدل رکھنا اور اگر عدل نہ کر سکو تو ایک ہی پر قناعت رکھنا وان حقتم الا تعدلوا فواحدة اس موقع پر عدل سے مراد تھی عدل معاملات میں، عدل امور اختیاری میں، یعنی ہر بیوی کی ضروریات کا، مزاج و مذاق کا لحاظ رکھنا، یہ خلاف اس کے یہاں جس عدل کی نفی کی جارہی ہے اور ارشاد ہو رہا ہے کہ ایسے عدل پر تم قادر ہوئی نہیں سکتے چاہے لاکھ اس کی تمنا کرو ولسن تستطيعوا ان تعفلوا بين النساء اس عدل سے مراد ہے مساوات امور غیر اختیاری میں، کیفیت قلب میں، محبت و رغبت میں اور ایسی مساوات کامل تو والدین عادیہ اپنی ساری اولاد کے درمیان نہیں رکھ سکتے۔

لفظ عدل دونوں جگہ مشترک ہے لیکن مفہوم الگ الگ ہے اور اس اسلوب بیان کی مثالیں قرآن مجید میں کثرت سے ملتی ہیں۔

اعبر تعالیٰ یغی الاستطاعة فی العدل بین النساء وذلک فی میل الطبع فی المحبة و الجماع والخط فی القلب (قرطبی) (المیل القلبی وهو مما لا یملکھ المرء ولا یحیط بہ اختیار) (المنار)  
المراد بغیر المستطاع من العدل هو العدل الكامل الذی یحرص علیہ اهل الدین والورع (المنار) روى عن ابی عبیدة قال یعنی المودة ومیل الطباع وكذلك روى عن ابن عباس والحسن وقطادة. (جصاص)

پس بعض جدید مفسرین نے اس آیت سے یہ جو نکالنا چاہا ہے کہ قرآن مجید نے عدل بین الازواج کو ناممکن بتایا ہے اور تعدد ازواج کی اجازت عدل کے ساتھ دی ہے تو اس طرح اس اجازت کو ایک بار دے کر پھر واپس لے لیا ہے تو ایسے لوگوں نے نواستہ سہی، لیکن بہر حال

قرآن پر بڑا ظلم کیا ہے اور اس کی جانب بے تکلف اس عیب کو منسوب کر دیا ہے کہ وہ جس چیز کو روکتا چاہتا ہے اسے براہ راست منع کر دیتا بلکہ اس کے لیے خواہ ایک پر بیچ راستہ اختیار کرتا ہے۔

فتنہ روھا۔ میں ضمیر مونث مقلوم پیوی کی جانب ہے۔

ای لا ہی مطلقۃ ولا ذات زوج قالہ الحسن (طوطی) النبی لہست

ذات بعل ولا مطلقۃ (بمضای)

شریعت نے اس ادھر میں پڑی رہنے وان کی حالت کو بدترین قرار دیا ہے، شوہر کو چاہیے کہ اپنے امکان بھر پوری کوشش حسن معاشرت کی اور تعلق زوجیت کے حق کی کرے لیکن جب دیکھے کہ کوئی صورت اس میں کامیابی کی نہیں تو پھر صاف طور پر شرعی قاعدہ کے مطابق طلاق دے دے، یہ ظالمانہ صورت بہر حال نہ اختیار کرے کہ عورت بہ ظاہر سہاگن اور شوہر دار ہو لیکن حقیقتاً اپنے کسی حق سے بھی متنع نہیں ہو رہی ہے۔ اس

مرسید احمد خاں

تعدد ازدواج کے بارے میں مرسید احمد خاں اپنے خیالات ان الفاظ میں بیان فرماتے ہیں۔

اس بات کا خیال کرنا ایک بڑی غلطی ہے کہ مذہب اسلام میں ایک سے زیادہ جودواں کرنی اسلام لانے والوں پر لازمی قرار دی گئی ہیں یا کچھ زیادہ ثواب کی بات ٹھہرائی ہے۔ بلکہ برخلاف اس کے عموماً ایک سے زیادہ جودواں کرنے کی اجازت بھی نہیں دی گئی۔ صرف ان لوگوں کو اجازت دی ہے جن کو دو جہات طبعی سے ایسا کرنے کی ضرورت ہو۔ لیکن اگر یہ عذر نہ ہو تو ایک سے زیادہ جودواں کرنی ان نیکیوں اور اخلاق کے بالکل برخلاف ہے جن کی ہدایت اسلام نے فرمائی ہے۔

مگر افسوس یہ ہے کہ جو مخالفت عیسائی مصنفوں اور مسلمانوں کے طور و طریق دستور و خیالات میں ہے وہ اس امر کا منفع قوی ہے کہ اس معاملہ میں عجیدگی اور نیک نیتی

اور صفائی قلب سے غور کی جاوے۔ مثلاً کثرت ازدواج کے لفظ سے بھی عیسائی مصنفوں کے دل میں ایسے مکروہ خیالات گذرتے ہیں کہ وہ اس امر میں ہر بات کی نسبت پہلے ہی سے معمم ارادہ کر لیتے ہیں کہ اس میں عیب نکالیں اور اس امر پر لحاظ نہیں کرتے کہ ملک کی آب و ہوا اور مرد و عورت کی تعداد اور مختلف طبعی وجوہات اور معاشرت کے لحاظ سے وہ کس حالت میں اور کس حد تک جائز ہو سکتی ہے۔ ہر اس معاملہ کی نسبت تین امر یعنی قانون قدرت اور ہا بھی معاشرت اور مذہب کے لحاظ سے بحث کریں گے۔ چنانچہ پہلے امر پر غور کرنے کے لیے ہم اس بات کا دریافت کرنا (بشرطیکہ ممکن ہو) ضرور سمجھتے ہیں کہ اس امر میں تمام ذی روح مخلوقات کے پیدا کرنے والے کی مرضی اور ارادہ کیا تھا۔ یعنی اس نے انسان کثیر الازدواج ذی روح بنایا ہے یہ نہیں۔ خالق کائنات کا ارادہ جو کچھ کہ ہو صاف صاف بلا کسی جت و بکرا کے قدرت کے تمام کاموں سے ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ امر صریحاً ناممکن ہے کہ اس کی مرضی ان چیزوں کے برخلاف ہو جو اس کی مرضی سے پیدا ہوئی ہیں۔

بس ہم قانون قدرت کی بے خطائیاں سے پاتے ہیں کہ جن ذی روح کی نسبت ان کے خالق کا یہ خطا تھا کہ ان کے صرف ایک ہی مادہ ہوا ان کی نسل ہمیشہ جوڑا جوڑا پیدا ہوتی ہے جن میں سے ایک نر و ایک مادہ ہوتا ہے۔ برخلاف اس کے جن ذی روح کے متعدد مادائیں ہوتی ہوں مقصود ہیں ان کے ایک سے زیادہ بچے پیدا ہوتے ہیں۔ اور اس بات کا کچھ لحاظ نہیں ہوتا کہ نر و مادہ کی تعداد میں ہر ایک ہی نسبت ہو اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جو جاندار زمین پر رہنے والے اور چلنے والے ہیں وہ اکثر بلکہ قریباً کل کے اسی قسم کے ہیں۔ پس اس قانون قدرت کے بموجب انسان بھی اسی دوسری قسم میں داخل ہے مگر جو کہ رتبہ میں بوجہ اس پیش بہاد نادر و عجیب قوت کے جس کو عقل و نطق بمعنی مدرک کلیات و جزئیات کہتے ہیں اور اس کے خالق نے اس میں ودیعت کی ہے اور تمام مخلوقات سے اشرف ہے اس لیے اس کا فرض ہے کہ جو قوتیں اور حقوق مثل اور ذی روجوں کے جو اس کے گرد پیش رہتے ہیں قدرت نے اس کو عطا کئے ہیں ان کو احتیاط سے اور موقع موقع بقوت بقوت بجا طاعت و اطاعت طبعی اور حسن معاشرت اور انتظام خانہ داری یا ظلم ملکی و قوانین حفظان صحت اور ملک کے تاحیرات آب و ہوا کے کام میں لاوے



ورنہ اس میں اور دیگر حیوانات میں جو اس کے آس پاس پھرتے ہیں کچھ فرق نہیں ہے اور ایک بکری یا مرغی سے زیادہ کچھ رجہ نہیں رکھتے ہیں جیسے کہ کثرت ازواج اکثر حالتوں میں قابلِ نفرت ہے ویسے ہی قطعی الزام ایک سے زیادہ نہ ہونے کا خلافِ فطرت ہے۔

دوسرے امر کی نسبت یہ بات غور کرنے کے قابل ہے کہ انسان اپنی سرشت سے مدنی الطبع پیدا ہوا ہے۔ اسی بات کو توریت میں یوں بیان کیا ہے کہ جب کہ خدا تعالیٰ کو یہ خیال آیا کہ انسان کا اکیلا ہونا اس کے حق میں اچھا نہیں ہے تو اس نے اس کے واسطے ایک ساتھی پیدا کیا۔ اور وہ عورت ہے جو اس واسطے پیدا کی گئی ہے کہ انسان کی زندگی کے تفکرات و تردوات۔ لطف و فرحت۔ رنج و راحت میں شریک ہو۔ اپنی چھانت سے اس کی خوشی کو بڑھاوے اور اپنی محبت اور الفت کی بھری ہوئی ہمدردی سے اس کی تکلیف کو کم کرے اور سب سے انحراف جس کے لیے وہ پیدا کی گئی ہے یہ ہے کہ انسان کے ساتھ شریک ہو کر خدا کے اس بڑے حکم کی تعمیل میں کہ ”یذہبوا وریحوا اور زمین کو آباد کرو“ مدد دے مگر جب کبھی یہ مددگار کسی سبب سے اپنے ان قدرتی فرضوں کے ادا کرنے میں قاصر ہو تو اس دانش مند حکیم خالق زن و مرد نے اس نقصان کے رفع کرنے کی ہلچلیں کوئی تدبیر رکھی ہوگی اور وہ بجز اس کے اور کوئی نہیں ہو سکتی کہ یا ایسی حالتوں میں ایک سے زیادہ مگر کسی حد خاص تک ایک ہی وقت میں جو رواں رکھنے کی اجازت ہو خواہ یہ ہو کہ پہلی زوجہ کے طلاق دینے کے بعد دوسری جو رو کرے پچھلا حق عورت کو بھی حاصل ہونا چاہیے چنانچہ مذہب اسلام کی رو سے اس کو حاصل ہے۔ سیاستِ مدن کے لحاظ سے صرف اتنا فرق ہے کہ مرد جب چاہے اس علاج کو کر سکتا ہے لیکن عورت کو اول بیچ (قاضی) کی اجازت حاصل کرنی چاہیے۔ اگر اس تذکرہ کی انسان کو اجازت نہ ہوتی جس کی ضرورت ہم نے صاف صاف لفظوں میں ثابت کی ہے تو اس کے سبب سے حسن معاشرت میں نہایت نقصان پہنچتا کیونکہ ایسی سخت قطعی قید سے نہایت قبیح اور بدترین برائیوں اور گناہوں کی طرف انسان کو مائل ہونا پڑتا۔ اگرچہ اس نقصان کا تعلیم و تربیت کی ترقی سے کم ہونا ممکن ہے لیکن ممتنع محالات سے بچنے جہاں اس کی ضرورت ہے وہاں اس کے عمل میں نہ لانے سے وہی تمام نقصان پیدا ہوتے ہیں جو حسن معاشرت کے لیے ہم قائل ہیں۔

مسٹر ہکنز صاحب نے جو اپنی رائے نسبت تعدد ازواج لکھی ہے اور جان ڈیون پورٹ نے جو مانسکیو کی رائے اس باب میں نقل کی ہے اس کا اس مقام پر بیان کرنا بے موقع نہیں ہے۔ اگرچہ یہ بات انہوں کی ہے کہ ان دونوں صاحبوں نے تعدد ازواج پر صرف ایک نظر سے نگاہ کی ہے یعنی امورِ طبعی کے لحاظ سے مگر مذہب اسلام میں یہ خاص اجازت حالات خاص میں صرف امورِ طبعی کے لحاظ سے نہیں دی گئی ہے بلکہ جیسا ہم نے اوپر بیان کیا اس عرض سے دی گئی ہے کہ تروج کی تکنیوں کے واسطے اور مقاصد تروج کے فوت ہو جانے کی حالت میں ایک تذکرہ حاصل ہو جو بین مرضی آدم و حوا کے پیدا کرنے والے کی اس کے قدرت کے کاموں کی نشانیوں سے معلوم ہوتی ہے۔

مسٹر جان ڈیون پورٹ نے مانسکیو کی یہ رائے نقل کی ہے کہ ”مگر ملک میں عورتیں آٹھ نو یا دس برس کی عمر میں نکاح کے لائق ہو جاتی ہیں۔ پس ان ملکوں میں بچپن اور نکاح کے لائق جوانی گویا ساتھ ہی ساتھ ہوتی ہے۔ بیس برس کی عمر میں وہ بڑھیا ہو جاتی ہیں۔ پس اس لیے یہ ایک قدرتی بات ہے کہ ان ملکوں میں جب کہ کوئی قانون مانع نہ ہو انسان ایک جو رو کو طلاق دے کر دوسری جو رو کرے اور تعدد ازواج کا قاعدہ جاری کیا جاوے۔“

مسٹر ہکنز صاحب کہتے ہیں کہ علمِ قوانینِ انسانی اور علمِ طبعیات کے ماہرین نے بعض وجوہات ایسے دریافت کئے ہیں جو کثرت ازواج کے واسطے بطور ایک عذر کے تصور ہو سکتے ہیں اور ہم مثالی ملکوں کے مردوں والے مینڈک کے سے مزاج کے جانوروں سے متعلق نہیں ہو سکتے ہیں مگر بنی اسرائیل سے جو گرم ریگستان کے رہنے والے ہیں متعلق ہو سکتے ہیں۔ علاوہ اس کے وہ بیان کرتے ہیں کہ سر ڈیوید اولی صاحب کے مشرقی مجموعہ ص ۱۰۸ میں یہ بیان کیا گیا ہے ایشیا کے گرم ملکوں کی تاثیر سے دونوں گروہ یعنی مرد و عورت میں ایک ایسا اختلاف ہوتا ہے جو یورپ کی آب و ہوا میں نہیں ہے جہاں دونوں برابر برابر اور بہتر مزاج عالمِ ضعیفی کو پہنچتے ہیں مگر ایشیا میں صرف مرد ہی کو یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ ضعیفی میں بھی قوی اور طاقتور رہتا ہے۔ اگر یہ بات سچ ہے تو بانی مذہب اسلام کے لیے اس بات کی کہ انہوں نے متعدد جو روؤں کی اجازت دی ایک وجہ بڑی تھی اور یہ ایک کافی سبب اس بات کا ہے کہ حضرت عیسیٰ نے اس

مضمون کی نسبت اپنی کوئی رائے ظاہر نہیں کی بلکہ اس کو کھوکھوں کی گورنمنٹوں کے آئین پر چھوڑ دیا کیونکہ جو بات ایٹیا کے واسطے مناسب ہوگی وہ یورپ کے واسطے نامناسب ہوگی۔

اب ہم اس مقام پر ان بد عاقبتوں اور خراب اخلاق کا جو انحضرتؐ سے پہلے ایم جاہلیت میں عموماً جاری تھے اس نظر سے رائے بحث میں ذکر نہ کرنا مناسب نہیں سمجھتے ہیں۔ ملک ایران اپنے اخلاق کی خرابی میں سب سے بڑھا ہوا تھا وہاں قوانین نکاح ہائے طلاق رکھ دیے گئے تھے اور رشتہ داری کا گوہہ کسی عی قریب ہو یا بعید مطلق پاس دلچاط نہیں تھا۔ بیٹے و اس کی ماں ایسی ہی مباح تھی جیسے باپ کو اس کی بیٹی اور بھائی کو اس کی بہن۔ غرض کہ اس معاملہ میں فی الواقع ایک جانوروں کے گھ سے مشابہت رکھتے تھے جو کسی قسم کے قانون کے پابند نہیں ہوتے۔ اور ان کے گوشہ شمال و مغرب میں یہودی بہ کثرت آباد تھے۔ ان کے ہاں کثرت ازدواج کی رسم بلا کسی قید اور حد کے بے روک ٹوک کے جاری تھی۔ اور نہ جاہلیت کے عرب کے حالات کو یہ نظر غور دیکھنے سے جہاں یہودیوں اور ایرانیوں کے دستورات خلط ملط ہو گئے تھے معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں یہ دونوں رسمیں یکساں جاری تھیں۔ تعدد ازدواج کی کچھ انتہا نہ تھی۔ لوگ جس عورت کو چاہتے تھے پسند کرتے تھے۔ اپنے پسند میں کسی قسم کے قانون کے پابند نہ تھے۔ تمام قریش بغیر کسی امتیاز و رتبہ یا عمر یا رشتہ داری کے مردوں کی وحشیانہ خواہشوں کے پورا کرنے کا کام دیتی تھیں۔ عورتوں کی ہیوست بدعتی کے وحشیانہ خیالات اور ان کے ساتھ وحشیانہ حرکات کا فخر صرف بے عیب ہی نہیں گنا جاتا تھا بلکہ شعی اور عالی ہمتی اور بڑی بہادری کا کام سمجھا جاتا تھا اس زمانہ کے عیسائی مذہب پر (اگر وہ مذہب عیسوی کہا جاسکے) جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو اس کے معقدوں کو ایک ایسے طریقہ کا پیرو پاتے ہیں جو اوپر کے دستوروں سے بالکل برخلاف ہے یعنی ایک بھی جوہر کرنی کوئی نیکی نہیں مانتی جاتی تھی بلکہ رہبانیت و تجرد محض کی عام ہدایت تھی اور مرد و عورت دونوں کے لیے وہی نیکی مانتی جاتی تھی۔ ایسے زمانہ میں جس میں عقل کی اور دل کی تاریکی چھائی ہوئی تھی اور رسم و رواج اور اخلاق اور طرز معاشرت اس درجہ خراب ہو گئی تھی۔ دینی اسلام نے نہایت خوبی اور دانشمندی سے ایک ایسا عمدہ قانون بنایا جو بلحاظ اپنی اصلیت کے نہایت کمال اور عقل کمال کے بالکل مطابق اور انسان کی تندرستی اور

بہبودی اور حسن معاشرت کی ترقی کا نہایت عمدہ ذریعہ اور زن و مرد کی حالت زوجیت کے حق میں اور دونوں کے لیے اس کی تخیوں کو دور کرنے میں نہایت ہی مفید ہے۔

تیسرے جب کہ ہم اس معاملہ پر بلحاظ مذہب کے بحث کرنا چاہتے ہیں تو ہم پہلے یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ دوا اور الہامی مذہبوں نے یعنی یہودی مذہب نے اور خصوصاً عیسائی مذہب نے جس کے پیرو مذہب اسلام کے اس مسئلہ پر نہایت طعن کرتے ہیں اس باب میں کیا کیا ہے اور اس کے بعد ہم دیکھ دیں گے کہ مذہب اسلام نے کیا کیا اور پھر اہل انصاف سے پوچھیں گے کہ مذہب عیسوی نے تعدد ازدواج کو رد کیا ہے یا مذہب اسلام نے۔

مذہب یہودی تو ایک مخزن ہے جس میں بہ کثرت ازدواج بلا تعین حد موجود ہے عیسائی مذہب نے بھی تعدد ازدواج کی کہیں ممانعت نہیں کی چنانچہ ہم اپنے اس قول کی تائید میں چند مشہور و معروف عیسائی عاملوں کی رائے نقل کرتے ہیں جن سے تعدد ازدواج کی تائید ہوتی ہے۔ مسٹر بکنر بیان کرتے ہیں کہ حضرت محمدؐ نے اس نہایت قدیم موسوی مذہب کے معتن کی پیروی کر کے اپنی قوم کو جو اساعیل کی اولاد ہے (جو مسلمانوں کے باپ کا بیٹا تھا) متعدد بیویوں کی اجازت دی اس واسطے عیسائی ہمیشہ اس پر عیب نکالتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنے پیروؤں کی کمی نہ خواہش کو پورا کیا لیکن میں نہیں جانتا کہ متعدد بیویوں کی اجازت کی نسبت ایسا سخت طعن کیوں کیا جاتا ہے۔ حضرت سلیمان کی نظیر اور حضرت داؤد کی نظیر پر (جو خدا کی ولی مرضی کے مطابق چلتے تھے اور جن کو خدا نے خاص اپنی شریعت کے احکام کی تعمیل کے لیے بنایا تھا) یہ امر چنداں اعتراض کے لائق نہیں ہے۔ خصوصاً اس وجہ سے کہ عیسی مسیح نے بھی ان میں انجیلوں میں سے جن کو ان کے معقدوں کے گروہ میں سے کسی نہ کسی نے ان احکام کے قلمبند کرنے کے واسطے تحریر کیا تھا کسی انجیل میں اس کی ممانعت نہیں ہے۔

مسٹر ڈیون پورٹ اپنی کتاب میں پانچیل کی بہت سی آیتوں کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ ان آیتوں سے یہ پتا چلتا ہے کہ "تعدد ازدواج صرف پسندیدہ ہی نہیں ہے بلکہ خاص خدا نے اس میں برکت دی ہے" نہایت مشہور و معروف عالم جان ملٹن تعدد ازدواج کا ایک مشہور حامی ہے جس نے اس امر کی تائید میں پانچیل میں سے بہت سی آیتیں نقل کرنے کے بعد یہ تحریر کیا

ہے کہ ”علاوہ اس کے خدا نے ایک تمثیلی صورت (حزقیل) میں مساحت انہولہ اوہولہ سے اپنا نکاح کرنا ظاہر کیا ہے۔ اور یہ ایک ایسا طرزِ زیان ہے کہ اس کو خداوند تعالیٰ بالخصوص اس طوالت کے ساتھ ایک تمثیلی میں بھی ہرگز نہ اختیار کرتا اور نہ درحقیقت ایسی بات کا مرتکب ہوتا اگر وہ ہم جس کی دلالت اس سے ہوتی ہے فی نفسہ محبوب یا مذموم ہوتی۔ پس جس رسم کا امتناع انجیل میں بھی کسی کو نہیں ہے وہ کیوں کر محبوب یا مذموم خیال کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ انجیل میں ان ملکی آئین میں سے کوئی بھی منسوخ نہیں کیا گیا ہے جو انجیل سے پیشتر جاری تھے۔“

جان ملٹن یہ بھی کہتے ہیں کہ میں عبرانیوں کے خط کے باب ۱۳ اور ص ۴ سے اس طرز سے جواز تعدد ازواج پر استدلال کرتا ہوں کہ تعدد ازواج کی رسم یہ تو نکاح جائز ہے یا ناجائز ہے۔ پس اس مقدس رسول نے کوئی چوتھی صورت تسلیم نہیں کی۔ پس میں یقین کرتا ہوں کہ ان بہت سے بزرگوں کی تعلیم و توقیر کے لحاظ سے جو کثیرا، ازواج تھے ہر ایک شخص اس کو بخور یا زنا خیال کرنے سے باز رہے گا۔ کیوں کہ خدا احرام کاروں اور زانیوں کو سزا دے گا حالانکہ ان بزرگوں پر خدا کی خاص نظر تھی جیسا کہ خود اس نے فرمایا ہے۔ پس اگر متعدد نکاحوں کا کرنا ٹھیک ٹھیک نکاح ہو تو وہی جائز ہے اس حواری کا قول ہے کہ ”سب میں نکاح کرنا بھلا ہے اور تسہرنا پاک نہیں۔“

یہ حال تو تعدد ازواج کی نسبت مذہب موسوی اور عیسوی میں تھا اب ہم کہتے ہیں کہ مذہب اسلام نے تمام مذہبوں سے بڑھ کر تعدد ازواج کو نہایت خوبی سے روکا ہے اور صرف ایک ہی بیوی کو پسند کیا ہے تعدد کو صرف ایک نہایت محدود خاص حالت میں جائز رکھا ہے۔ ہم کو کچھ شبہ نہیں ہے کہ سچا مسئلہ سچے مذہب کا جو اس کی مرضی کے موافق ہو جس نے مرد و عورت کا جوڑا پیدا ضرور ایسا ہوگا جو قانون قدرت کے تویر خلاف نہ ہو اور حسن معاشرت میں کوئی نقصان نہ پیدا کرے اور وہ یہی ہو سکتا ہے کہ عموماً قدرت کے تویر خلاف نہ ہو اور حسن معاشرت میں کوئی نقصان نہ پیدا کرے اور وہ یہی ہو سکتا ہے کہ عموماً کثرت ازواج کی ممانعت اور صورت ہائے خاص اور حالات متشکی میں اجازت ہو اور ٹھیک یہی مسئلہ اسلام کا ہے قرآن مجید نے اس نازک معاملہ اور دقیق اور پر پیچ مطلب کو نہایت فصیح و بلیغ دو لفظوں میں بیان کر دیا ہے جہاں

فرمایا ہے کہ ”لَا تَعْلَمُوا لَهَا وَاحِدَةً“ یعنی اگر تم کو خوف ہو کہ متعدد جوروں میں عدل نہ کر سکو گے تو صرف ایک ہی جورو رکھنی چاہیے۔ اگر ان لفظوں پر کافی غور نہ کی جاوے اور صرف اوپری اوپری معنی لیے جاویں جیسے کہ اکثر علماء اور فقہاء نے لیے ہیں تو بھی اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ لوگوں کو بے اعتدالی سے باز رکھنے کی غرض سے (جو ہمیشہ بدتر اور بعض دفعہ خطرناک ہوتی ہے) اور اس بات کا یقین ہونے کی نظر سے کہ جس شخص نے ایک سے زیادہ جوروں میں وہ ایک واقعی ضرورت کے سبب سے مجبور تھا بہت سخت قیدیں اور شرطیں لگائی گئیں ہیں مثلاً یہ کہ سب کو بالکل برحق حقوق دینے اور سب کے ساتھ برابر محبت رکھنی تاکہ عدل کے معنی تحقق ہوں۔ پس جو لوگ سچے دیندار اور درحقیقت مذہب کے تابع ہیں وہ از خود بجز ضرورت مجوزہ کے ایک سے زیادہ جوروں کرنے سے باز رہتے ہیں کیونکہ وہ یقیناً جانتے ہیں کہ اس اجازت سے بغیر اس کی شرائط کے پورا کئے جن کا پورا کرنا نہایت مشکل ہے فائدہ اٹھانا اپنے مذہبی فرائض کو ٹھیک ٹھیک طور پر ادا کرنا نہیں ہے۔

لیکن اگر ان مختصر لفظوں پر بھٹک نظر نہ کیا جاوے تو معلوم ہوگا کہ شارع نے ایک سے زیادہ جوروں کرنے کی اجازت کو نہایت محدود اور خاص حالت میں مخصوص کر دیا ہے کہ کیونکہ اس نے فرمایا ہے کہ اگر تم کو خوف ہے کہ عدل نہ کر سکو گے تو صرف ایک ہی ہونی چاہیے لفظ خوف عدم عدل ایک ایسا لفظ ہے کہ جب تک عمل عدل ساتھ نہ ہو خوف عدم عدل زائل نہیں ہو سکتا گو اس وقت ہم کیسا ہی سیارا راہ کریں کہ ہم دونوں جوروں میں عدل کریں گے (جودر حقیقت بحالت قیام عمل عدل ناممکن ہے) تب بھی خوف عدم عدل اگر عمل عدل قائم ہے زائل نہیں ہوتا۔

دوسری جگہ قرآن مجید میں اس کی بخوبی تفصیل ہے جہاں خدا نے ان لوگوں کی نسبت جن کے پاس متعدد جوروں تھیں صاف صاف فرمادیا ہے کہ تم ہرگز متعدد جوروں میں عدل نہ کر سکو گے گو تم عدل کرنے کی کتنی ہی حرص کرو پس مت جھک پڑو اندھا دھندی سے جھک پڑنا تاکہ چھوڑ دو ان کو ٹپکتے ہوئے کہ نہ وہ بیاد مطلقہ ہے کہ دوسرا شوہر کر سکے اور نہ سہاگن ہے کہ خصم کے ساتھ خوشی سے زندگی بسر کرے پھر اگر تم صلح کرو اور پرہیزگاری کرو تو بیشک اللہ

## مولانا عمر احمد عثمانی

تعدد ازدواج کے سلسلے میں عمر احمد عثمانی فقہ القرآن میں اس طرح بحث کرتے ہیں شوہر اور بیوی دونوں کو عربی زبان میں زوج کہتے ہیں پہلے اس لفظ کو کچھ لینا چاہیے۔ دو چیزیں جو ایک دوسرے کے مطابق ہوں (جیسے جوتے کے دونوں پاؤں یا ایک دوسرے کے مقابل ہوں) (جیسے دن اور رات) وہ زوجان کہلاتی ہیں اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کی زوج ہوتی ہے۔ (تاج المعروس وحید الحمید)

زوج کے اصلی معنی جوڑ کے ہیں فرد (اکھلا) کے خلاف لہذا زوج اس فرد کو کہتے ہیں جس کا کوئی جوڑ یا ساتھی موجود ہو خواہ اس کے مثل یا اس کے مقابل۔

(لہذا لسان العرب وراغب)

اسی زوج سے از زوج کا لفظ بنا ہے از زوج ہوا زوج وزن یہ صحیح بندی کے لیے کسی فقرے کے دو کلاموں کو ایک دوسرے سے مشابہہ کرنا یا دو چیزوں کا ایک دوسرے سے متعلق ہونا (لین) زوج (جمع ازواج) رفیق۔ ایک دوسرے کے ساتھ (ایضاً) زوج کے معنی شوہر یا بیوی دونوں کے ہیں۔ شوہر بیوی کا زوج ہوتا ہے اور بیوی شوہر کی زوج (لفظ نف المذہب)

ان میں سے ہر ایک دوسرے کی تکمیل کرتا ہے جو قوتِ انفرادی کے معنی ہیں۔ میں نے ایک عورت سے شادی کی۔ ان تصریحات کو ذہن میں رکھیے اور دیکھیے کہ زوج اور زوجہ کے بنیادی معنوں ہی میں یہ بات پائی جاتی ہے کہ دو فرد ہوں ایک مرد اور عورت اور وہ دونوں ایک دوسرے کا جوڑ بننے کا معاہدہ کریں یہ نہیں ہے کہ ایک طرف تو صرف ایک فرد ہو اور دوسری طرف چار پانچ یا دس افراد۔

قانون تخلیق: اس کے بعد ہمیں قرآن کریم سے خود قانون قدرت کا مطالعہ بھی کرنا چاہیے۔ کیونکہ اسلام بہر حال دین فطرت ہے۔ وہ فطرت کے خلاف کوئی قانون نہیں دے سکتا۔ سورہ روم میں ہے:

فَاقُمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا -

بخشنے والا اور مہربان ہے اور اگر تم دونوں جدا ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ دونوں کو اپنی وسعت رزق سے بے پرواہ کرے گا اور اللہ بڑی وسعت والا ہے۔ اس آیت سے صاف ثابت ہو گیا کہ عدل غیر ممکن ہے اور اس سے خوف عدم عدل کبھی ساقط نہیں ہو سکتا جب تک کہ عدل باقی ہے اور اس آیت میں طلاق کو وسط عمل عدل بتایا ہے اگرچہ اور بھی چند امور مثلاً امراض یا نقصان خلقت ستھ محل عدل ہو سکتے ہیں بس اجازت تعدد ازدواج کی عدم وجود محل عدل میں منحصر ہوگی اور عدم وجود محل عدل مستلزم عدم حسن معاشرت ہے پس کس دانائی اور احتیاط اور خوبی اور بے انتہا عہدگی سے شارع نے قانون قدرت اور حسن معاشرت دونوں کو قائم رکھ کر اس باب میں حکم دیا ہے اور ہر غیر متصحب شخص کا دل قبول کرے گا کہ بیشک یہ حکم اسی ذاتِ شخص کا ہے جس نے مرد و زن کا جوڑا پیدا کیا ہے۔

ہاں بلاشبہ اس اجازت سے اوہاش اور شہوت پرست آدمیوں کو جن کی زندگی کا مین غشاء کی اوہل شکار کھیلنا ہے ایک حیلہ آگیا ہے مگر اس عہد اور مفید قاعدہ کے بیجا عمل درآمد کرنے سے وہ لوگ اس خدا کے سامنے جواب دہ ہوں گے جو ان لوں کے دلوں کا حرم راز ہے اور وہ یقیناً ان کو اس قسم کی سزا دے گا جو ان کے گنہ کے لحاظ سے واجب ہوگی۔

ان تمام باتوں کے سمجھنے کے بعد ہمارے اس خطبہ کے پڑھنے والے یقین کریں گے کہ یہ جو تعدد ازدواج اس زمانہ میں رائج ہے کہ جہاں ذرا دولت ہوئی اور دودو اور تین تین اور چار چار جوڑوں کرنے لگے اور ایک یا زار کی عورت کو داؤں پر چڑھایا اور نکاح کر مارا۔ جہاں مقدس بزرگ مولوی ہوئے اللہ میں کے ساندہ بنے اس سرمدی کو بے ڈالا وہاں وعظ کہنے لگئے اور ملت نکاح ڈٹی و جاری کیا۔ قرآن پڑھاتے پڑھاتے دوسرا سبق خطبہ انکاح کا پڑھانے لگے۔ اور ہمارے دوسرے بھائیوں نے ایک حیلہ متعہ کا جو جاہلیت میں تھا اسلام میں پیدا کر کے عورتوں کو کھٹکھٹا لٹا شروع کر دیا۔ ان سب باتوں کو مذہب اسلام سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ یہ سب ایک قسم کی اوہاشی کے ڈھنگ ہیں جن سے اسلام نفرت کرتا ہے اور وہ سب ہوا پرست اوہاش ہیں جن سے اسلام کا نام بدنام ہوتا ہے۔ پس ایسے مخصوص کے افعال پر اسلام کی خوبی و حقیقت سے چشم پوشی کرتے چکاؤروں کے لیے آفتاب کا سیاہ کرنا ہے۔ ۳۲

لَا تَسْبِيحُ لِعَلَقِ اللَّهِ • ذَلِكَ الْبَلَدُ الْقَبِيحُ • وَلَكِنْ الْبَحْرُ النَّاسِ  
لَا يَغْلُظُونَ. آیت ۳۰

اس کے بعد آپ دیکھیں کہ قانون قدرت بلکہ خدا کا قانون تخلیق کیا ہے۔ سورہ نساء کی بالکل پہلی آیت ہے

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا  
رُزُجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً (سورہ النساء ۱)  
اے افراد نسل انسانی! اپنے اس پروردگار سے ڈرو جس نے تمہیں ایک نفس  
سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑا پیدا کر دیا اور پھر ان دونوں (نر اور مادہ)

سے بہت سے مرد اور بہت سی عورتیں پیدا کر دی۔

ملاحظہ فرمایا آپ نے کہ تخلیق انسانی کا سلسلہ نفس واحد سے شروع ہوا اور اس کا  
جوڑا اسی نفس واحد سے پیدا کیا گیا اور پھر ان دونوں نر اور مادہ سے نسل انسانی کا سلسلہ روز  
افروز ہوتا چلا گیا۔ ابتداء ایک نر اور ایک مادہ تھی ایک نر کے لیے، چند مادائیں پیدا نہیں کی گئی  
تھیں۔ حالانکہ اضافہ نفس کے لیے اس وقت اس کی خصوصیت کے ساتھ ضرورت بھی تھی ہم  
یہاں نر اور مادہ کی تفصیل میں جانا نہیں چاہیے کہ وہ انسان بنے یا کچھ اور تھے۔

یہ وہ آیت کریمہ ہے جسے نکاح کے خطبوں میں ہمارے تمام علمائے کرام بڑے ذوق و  
شوق سے تلاوت فرماتے ہیں مگر غور نہیں فرماتے کہ آیت کریمہ سے کیا بات واضح ہو رہی ہے۔  
مگر اس کے بعد سورہ بقرہ میں قصہ تخلیق آدم پر غور فرمائیں۔

وَلَقَدْ بَلَّغْنَا آدَمَ أَهْلَهُ ثُمَّ لَوَّاهُ بِرُوحِنَا وَصَلَّاهُ بَنِي آدَمَ  
وَنُوحًا وَآدَمَ الْبَشَرِ الْأَكْثَرُ إِنَّكَ لَكُلِّ شَيْءٍ مُخْلِصٌ  
اور ہم نے کہا اے آدم! تم لو کہ تمہاری بیوی اس باغ میں رہو اور وہاں بے روک  
ٹوک جہاں سے تم دونوں کا کھانا چاہے کھاؤ۔

یہ پہلا انسان ہے جسے اس کرۂ ارض پر بھیجا گیا تھا اس کے لیے حق تعالیٰ نے ایک  
عی بیوی پیدا کی تھی اور پورے قصہ میں ان دونوں میں بیوی عی کو خطاب فرمایا جا رہا ہے۔  
یہی مضمون الفاظ کی معمولی تبدیلی سے سورہ اعراف میں بھی وارد ہوا ہے اس کے عداہ سورہ طہ

میں ہے

فَلَقَدْ بَلَّغْنَا آدَمَ أَهْلَهُ ثُمَّ لَوَّاهُ بِرُوحِنَا وَصَلَّاهُ بَنِي آدَمَ  
فَقُلْنَا لِلنَّاسِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ اسْمُهُ (سورہ طہ ۱۱۷)

تو ہم نے کہا، اے آدم! پہنچا یہ (الطہس) تیرا اور تیری بیوی کا دشمن ہے سو وہ  
کہیں تم دونوں کو اس باغ سے نکال دے پھر تم تکلیف اٹھاؤ۔

یہاں بھی آدم اور ان کی ایک عی بیوی کا ذکر آیا ہے۔ حالانکہ نسل آدم کی افزائش  
کے لیے ایک سے زیادہ بیویوں کی ضرورت تھی۔ علاوہ انہیں سورہ النجم میں صحیح موسیٰ اور  
صحیح ابراہیم کی تعلیمات کا بیان فرماتے ہوئے یہ بھی بتایا گیا ہے کہ ان تعلیمات میں یہ باتیں  
بھی تھیں۔

وَأَنَّهُ هُوَ أَفْضَلُ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزُّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ۚ ۲۳-۲۵  
اور یہ بات بھی تھی کہ عی مارتا ہے اور عی زندہ کرتا ہے اور یہ بھی کہ اسی نے  
جوڑے پیدا کئے ہیں نر اور مادہ۔

یہی مضمون سورہ القیامہ میں بھی آیا ہے۔

إِنَّمَا يَكُن مَلَكًا مُّغْطًى ۚ إِنَّمَا يَكُن مَلَكًا مُّغْطًى ۚ  
ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً مُّخْلُوقَةً ۚ ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً مُّخْلُوقَةً ۚ  
وَالْأُنْثَى ۚ ۳۶-۳۹

کیا انسان یہ سمجھتا ہے کہ وہ یونہی شتر ہے مہار کر کے چھوڑ دیا جائے گا۔ کیا وہ  
مٹی کی ایک بوٹہ نہیں تھا جو پتائی جاتی ہے۔ پھر وہ ایک لکڑی بن گیا پھر اللہ  
نے اسے انسان پیدا کیا اور اسے درست کیا۔ پھر بنادیا اس کا جوڑا نر اور مادہ۔

سورہ النجم اور سورہ القیامہ کی ان دونوں آیات کریمہ سے ظاہر ہے کہ تخلیق کا سلسلہ  
ایک پ کا مادہ کی اور نظم کے ساتھ کار فرما ہے۔ وہ جوڑے بنا کر پیدا کر رہا ہے۔ کہ ایک نر ہے تو اس  
کے مقابلے میں ایک عورت پیدا کی جا رہی ہے۔ وہ جنین کے متعلق جو ہم نے عربی لغات کے  
حوالہ سے پہلے لکھا ہے اسے ایک مرتبہ پھر دہرائیں بہر حال سلسلہ تخلیق یوں نہیں ہے کہ ایک مرد

پیدا کیا جاتا ہو تو اس کے مقابلے میں دس عورتیں پیدا کی جاتی ہوں۔ اس حساب میں اگر کہیں کوئی گڑبڑ ہوتی ہے تو وہ حضرت انسان کی خود کاشتہ گڑبڑ ہوتی ہے بقول ملائکہ کے۔

اتَّخِذْ لَهَا مِنْ يَفْسُهَا وَمِنْ يَفْسِكَ الْمَاءُ ط ۳۰

(اے پارہا!) کیا آپ زمین میں اس ہستی کو بغیر عمار ہے ہیں جو وہاں فساد

پھیلائے گا اور خون بہائے گا؟

اگر ایسا ہوتا ہے تو یہ استثنائی یعنی بنگالی حالات میں اور قرآن کریم نے ہمیں اس کا حل بھی بتا دیا ہے لیکن عام حالات میں ایک مرد کے لیے قانون قدرت ایک ہی عورت پیدا کرتا ہے اور اسے ایک عورت پر ہی اکتفاء کرنا ہوگا اگر کہیں ایسی صورت حال پیش آجائے کہ کسی نے ایک عورت سے شادی کی لیکن تجربہ سے وہ ناپسندیدہ ثابت ہوگئی تو اس کا حل قرآن کریم نے یہ نہیں بتایا کہ ایک شادی اور کرلو۔ ہمیں چار تک شادیاں کرنے کی اجازت تو دی ہی جا چکی ہے بلکہ یہ فرمایا کہ:

وَلَا تَغْضَبُوهُمْ لَئِنْ غَضِبْتُمْ يَغْضَبُوا مَا اتَّخَمُوهُمْ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِمُحْسِنَةٍ  
فَبَشِّرْهُنَّ بِالمَعْرُوبِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَعْسِي أَنْ  
تُكْرَهُنَّ أَشَدَّ وَيُغْضَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرٌ أَكْثَرًا ۚ وَإِنْ أَرَدْتُمْ ائْتِنْدَال  
زَوْجِ مَكَانِ زَوْجٍ وَاتَّخَمْتُمْ ائْتِنْدَالِ قَطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ط  
اتَّخُذُوهُ بُعْدًا وَأَمَّا فَبَشِّرْهُنَّ ۚ وَكَيْفَ تَأْخُذُوهُ وَقَدْ أَقْصَى بَغْضُكُمْ  
إِلَيْهِ بَغْضٌ وَاتَّخَمْتُمْ مِنْكُمْ مِمَّا لَمْ يُلْغِيَنَّ ۚ النساء: ۱۹-۲۱

اور تم انہیں اس سے نہ روکے رکھو کہ جو کچھ تم انہیں (مہر یا تحفہ میں) دے چکے تھے اس میں سے کچھ واپس لے لو بجز اس صورت کے کہ وہ کسی کھلی ہے جیٹی کی مرتکب ہو چکی ہوں۔ اور ان کے ساتھ دستور کے ساتھ گزارہ کرو۔ پس اگر تم انہیں ناپسند کرتے ہو تو یہ بھی تو ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو ناپسند کر رہے ہو مگر اللہ اسی میں بھلائی رکھ دے اور اگر تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی بدلنا ہی چاہو (کہ پہلی وطلاق دے کر دوسری کن چاہو) اور تم نے ان میں سے

اس ایک کو (نئے طلاق دینا چاہتے ہو) سونے کا ایک ڈھیر دے رکھ ہو تو اس میں سے تم کچھ بھی واپس نہیں لے سکتے۔ کیا تم اسے بہتان لگا کر اور صریح گناہ کا ارتکاب کر دے واپس لینا چاہتے ہو؟ اور یہ کیسے واپس لے سکتے ہو۔ حالانکہ تم ایک دوسرے کی تجانیوں کے شریک رہ چکے ہو اور انہوں نے تم سے بذریعہ سخت مہر لیا تھا؟

آپ نے ملحظ فرمایا کہ اپنی بیوی اگر آپ کو ناپسند ہے تو بہتر تو یہی ہے کہ تم خود اپنے آپ کو سمجھاؤ اور اپنی اس ناپسندیدگی پر قابو پاؤ۔ کیونکہ یہ بھی تو ممکن ہے کہ اللہ نے اسی میں تمہارے لیے کوئی بہتری رکھ دی ہو۔ لہذا اپنی اس نفرت کو محبت میں بدلنے کی کوشش کرو۔ ہر آدمی میں کچھ کمزوریاں ہوتی ہیں تو کچھ اچھے پہلو بھی تو ہوتے ہیں نہ کوئی شخص ہمہ خوبی ہو سکتا ہے۔ اور نہ کوئی شخص ہمہ عیب ہو سکتا ہے۔ اس بیوی میں بھینا کچھ خوبیاں بھی ہوں گی ان کو دیکھو۔

لیکن اگر تم اپنے اوپر اتنا قابو نہیں پاسکتے تو دوسرا راستہ صرف یہی ہے کہ اسے چھوڑ کر یعنی طلاق دے کر اس کے بدلے میں کوئی دوسری بیوی لے آؤ۔ (غور فرمائیے کہ دوسری بیوی اس کی موجودگی میں نہیں لاسکتے بلکہ اسے چھوڑ کر اس کے بدلے میں لاسکتے ہو) تو یاد رکھو کہ جو کچھ تم اس بیوی کو دے چکے تھے خواہ مہر میں خواہ دیسے ہی تحفہ میں چاہے وہ سونے کا ایک ڈھیر ہی کیوں نہ ہو، اس میں سے ایک پائی بھی واپس نہیں لے سکتے یہ مجددہ و ذوالا جار ہا ہے کہ اس صورت میں تمہیں کافی نقصان برداشت کرنا پڑے گا۔ لہذا بہتر یہی ہے کہ اپنے اس ارادہ سے باز رہو اور اس بیوی سے جو تمہیں نفرت ہوگئی ہے اس پر قابو پانے کی کوشش کرو اور بیوی کی تبدیلی کا ارادہ نہ کرو۔

یہاں غور کرنے کی بات یہ ہے کہ اگر بیوی آپ کو ناپسند ہے اور آپ کو اس سے نفرت ہوگئی ہے تو اس کا مداوا قرآن کریم نے یہ نہیں بتایا کہ اس کی موجودگی میں جو عورت تمہیں پسند ہو اس سے مزید شادی کر لو بلکہ یہ بتایا ہے کہ اگرچہ اس میں تمہارا شدید نقصان ہوگا مگر اسے طلاق دو اور پھر اس کی جگہ دوسری بیوی لے آؤ مگر جتن کچھ اسے دے چکے ہو اس میں سے ایک

پائی بھی واپس نہیں لے سکتے۔ بہر حال عام حالات میں اسلام کا قانون یہی ہے کہ ایک مرد کو ایک ہی بیوی رکھنی ہوگی ایک سے زیادہ بیویاں نہیں رکھی جاسکتیں۔

لیکن جیسا کہ ہم نے پہلے عرض کیا ہے۔ اسلام دسین فطرت ہے تو میں ایسے حالات سے بھی دوچار ہو سکتی ہیں اور ہوتی ہیں کہ قتل و فساد، خون ریزی، جنگ و جدال کی وجہ سے معاشرہ میں مرد کثیر تعداد میں مارے جائیں اور یتیم لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کی تعداد بہت زیادہ ہو جائے۔ خصوصیت کے ساتھ مسلمانوں و ایسے حالات سے دوچار ہونا لازمی امر ہے بشرطیکہ وہ صحیح معنی میں مسلمان ہوں۔ کیونکہ اسلام کے بنیادی پانچ ارکان میں سے ایک اہم رکن جہاد فی سبیل اللہ بھی ہے۔ ان کی تو زندگی یہ ہے کہ

اِنَّ لِلّٰهِ اَشْرٰی مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ اَنْفُسُهُمْ وَاَنْفُوهُمُ بِاَنَّ لَهُمُ الْحِیَۃَ یَقَاتِلُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ لَیْقَتِلُوْنَ وَیُقْتَلُوْنَ (سورۃ التوبہ: ۱۱۱)

یعنی اللہ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں اور ان کے مالوں کو خرید لیا ہے اس کے بدلے میں کہ ان کے لیے جنت ہوگی۔ وہ اللہ کی راہ میں جگمگ کرتے رہتے ہیں۔ وہ (کفار کو) قتل کرتے ہیں اور خود بھی قتل کئے جاتے ہیں۔

لہذا اس قوم کی زندگی ہی حرب و ضرب ہو، جس امت کی تقدیر ہی شمشیر و سان ہو وہ تو ایک لمحہ کے لیے بھی یتیم لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کے دشوار مسند سے آزاد نہیں ہو سکتی قرآن کریم نے اس مشکل مسئلہ کا حل بھی دے دیا ہے اور ہمیں اپنے خود ساختہ قانون ساز اداروں کے رحم و کرم پر نہیں چھوڑا۔

چنانچہ سورۃ نساء کی ابتدائی آیات ہیں:

وَاَنْفُوا الْبِیْمٰی اَنْفُو الْهِنِّ وَلَا تَصْدَلُوْا الْعِیْثَ بِالطَّیْبِ وَلَا تَاْكُلُوْا اَنْفُو الْهِنِّ اِلٰی اَنْفُو الْکُفْرِ اِنَّهٗ كَانَ حُوْزًا کَثِیْرًا وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَقْسُطُوْا فِی الْبِیْمٰی فَانْکَحُوْا مَا طَابَ لَکُمْ مِنَ النِّسَاءِ وَنَفْسٌ وَّرُیْعٌ حَ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَاَوْحِدُوْا اَوْ مٰمِلْکُمْ اِیْمَانُکُمْ ط ذٰلِکَ اَفْضٰی اِلَّا تَعْدِلُوْا (سورۃ النساء: ۳۳)

اور یتائی گواہ کے اموال دے دیا کرہ اور حلال اور پاکیزہ چیزوں کے بدلے حرام اور ناپاک مال نہ بدل لو۔ اور یتائی کے مالوں کو اپنے مالوں کے ساتھ (خلط ملط کر کے) ہڑپ نہ کر جاؤ۔ یہ بہت ہی بڑا گناہ ہے اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ یتائی کے ساتھ تم انصاف کا سلوک نہ کر سکو گے تو ان میں جو پسندیدہ عورتیں ہوں ان سے ۳۰، ۲۰، ۱۰ تین تین، چار چار کی تعداد میں تم نکاح کریں کرو۔ پھر اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم انصاف نہیں کر سکو گے تو ایک پر کفایت کرو یا جو ملک یمن تمہیں حاصل ہوا اس پر بس کرو یہ بات اس سے زیادہ قریب ہے کہ تم ظلم کے مرتکب نہ ہو جاؤ۔

آیات مذکورہ بالا کے ترجمہ میں ہم نے یتائی کے لفظ کا ترجمہ ارادہ نہیں کیا ہے کیونکہ یہی لفظ ان آیات میں بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ پہلے اس لفظ کو سمجھ لینے ضروری ہے۔ یہ تو آپ نے ملاحظہ فرمایا ہے کہ ان آیات میں سلسلہ کلام یتائی کے متعلق چلا آ رہا ہے سب سے پہلے یتائی کا مفہوم ہی متعین کرنا ہوگا عربی زبان کی لغت کی تمام کتابیں اس پر متفق ہیں کہ یتائی کے معنی صرف یتیم بچوں اور بیویوں کے نہیں ہیں بلکہ بے باپ کی جوان لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کے بھی ہیں۔ لیکن ہم یہاں لغت کی کتابوں کا حوالہ نہیں دیں گے بلکہ فقہ حنفی کے مشہور امام شیخ الاسلام امام ابو بکر صہ رازی کی مشہور کتاب احکام القرآن سے اقتباس نقل کرتے ہیں۔ وہ معتد فقہیہ مفسر اور امام ہیں وہ فرماتے ہیں:

”یتیم کا لفظ کبھی اس بچہ پر بولا جاتا ہے جو اپنے باپ، (کے مر جانے) سے تنہا رہ جائے اور اس عورت پر بھی بولا جاتا ہے جو اپنے شوہر (کے مر جانے) یا اس سے طلاق ہو جانے) سے تنہا رہ جائے۔ حضور اکرم کا ارشاد ہے کہ یتیم لڑکی سے اس کی شادی کے بارے میں رائے معلوم کی جائے حالانکہ لڑکیوں سے اسی وقت رائے معلوم کی جاسکتی ہے جب وہ بالغ ہو چکی ہوں (بالغ لڑکیوں سے رائے معلوم کرنے کے کو کوئی معنی ہی نہیں) ایک شاعر کا قول بھی ہے۔

اِنَّ الْقُبُوْرَ تَنْکُحُ الْاِیْمٰمِیَ النِّسْوَةُ الْاَرَامِلَ الْیَتٰمِیَ

وَان تَقُولُوا لِنِصَابِنَا بِالْقِسْطِ ۚ

اور خدا اس بات کا حکم دیتا ہے کہ تم قیدیوں کی نگرانی اور کفالت انصاف کے ساتھ کرو۔

ملاحظہ فرمائیے کہ قرآن کریم نے مرد کو عورت کا اسی طرح قیام قرار دیا ہے جیسا کہ یتیم کے ولی کو اس کا قیام قرار دیا ہے۔ (۱) کاہن قرآن مجید ص ۵۷-۵۸ ج ۲)  
شیخ الاسلام امام ابو بکر جصاص رازی فقہ حنفی کے مسلک امام اور تفسیر قرآنی کے بڑے جناب القدر مقتدا تسلیم کیے جاتے ہیں میں سمجھتا ہوں کہ ان کی ان تصریحات کے بعد کسی کو محال انکار نہیں ہونی چاہیے اور اسی لیے میں نے اس مسئلہ میں ائمہ لغت کے حوالے نہیں دیئے۔

آیت کا صحیح ترجمہ ان تصریحات کی روشنی میں آیت نمبر ۳-۴ کا ترجمہ یوں ہوگا:

وَان حَقُّنَّهِنَّ اَلَا نَفْسُهُنَّ اَلَا نَفْسُهُنَّ لَا تَكُونُوا مَاطَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ  
مَنْسِي وَفَلْتِ وَزُيْع ۚ اِنَّ نَفْسَهُنَّ اِنْ لَا تَعْدِلُوْا هُوَ اَجَلُهُ اَوْ مَاطِلَكُنَّ  
اِيْمَانُكُمْ ۚ ذٰلِكَ اَفْضَلُ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ا۔ (سورۃ النساء: ۳)

اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ بن باپ کی جوان لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کے ساتھ قرآن انصاف کا سلوک نہ کر سکو تو مذکورہ عورتوں میں سے جو تمہیں پسند ہو ان سے دودو، تین تین، چار چار کی تعداد میں تم نکاح کرو اور اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم انصاف نہیں کر سکو تو پھر ایک پر ہی اکتفا کرو جو ملک بین میں حاصل ہو اس پر بس کف ہے بات اس سے زیادہ قریب ہے کہ تم ظلم کے مرتکب نہ ہو جاؤ۔

واضح رہے کہ انصاف کا سلوک کرنے کا حکم تمام قیدیوں کے لیے ہے۔ اس میں نابالغ بچے بھی شامل ہیں۔ لڑکے بھی اور لڑکیاں بھی اس میں جوان بن باپ کی لڑکیاں بھی شامل ہیں۔ اس میں بیوہ عورتیں بھی شامل ہیں جن کے شوہر مر گئے ہیں یا ان کو طلاق ہوئی ہے ان سب کے ساتھ انصاف کا سلوک کرنے کا حکم ہے ان کی خبر گیری، حفاظت اور کفالت مسلمانوں پر فرض کی گئی ہے۔ اگر یہ اندیشہ ہو کہ ان کے ساتھ انصاف کا سلوک نہیں ہو سکے

”درحقیقت قبریں ہی بیواؤں یعنی بے سہارا یتیم عورتوں کا نکاح کراتی ہیں، کہ ان کے شوہر مر کر قبروں میں چلے جاتے ہیں اور ان کا قبروں میں کافی جانا ان عورتوں کے نکاح دینی کا سبب بن جاتا ہے۔“

اس شعر سے ظاہر ہے کہ بتائی سے مراد بیوہ جوان عورتیں ہیں پھر یہ بھی معلوم ہے کہ مرد جب بوڑھا یا ادیب ہو جاتا ہے تو اُسے یتیم نہیں کہتے۔ خواہ وہ کتنا ہی ضعیف اعقل اور ناقص الرائے کیوں نہ ہو۔

لہذا مرد کے سلسلے میں اس کا بچپن کی عمر سے قریب العہد ہونا ضروری ہوتا ہے۔ لیکن بڑی بوڑھی عورتیں جب کہ وہ اپنے شوہروں سے جدا ہو جائیں براہریمت کہا جاتی ہیں۔ واضح رہے کہ بوڑھا مرد دس وجہ سے کہ اس کا باپ نہیں رہا کبھی بھی یتیم نہیں کہلاتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ باپ صرف چھوٹے نابالغ بچوں کا ولی اور ان کی ضروریات کا کفیل ہوتا ہے ان کی حفاظت کرتا اور اپنے سایہ عاطفت میں ان کی پرورش کرتا ہے لہذا ان بچوں کا اگر باپ نہ رہے اور وہ تنہا رہ جائیں تو انہیں یتیم کہتے ہیں یہ بچے باغ ہو جانے کے بعد بھی محض اس وقت تک یتیم کہے جاسکتے ہیں جب تک وہ کمزور اور ناقص الرائے نہیں یعنی جب تک انہیں معاملات کے لیے کسی عربی، نگرانی، محافظہ اور کفیل کی ضرورت ہوتی رہے۔

لیکن عورتوں کو اس بناء پر براہریمت کہا جاتا ہے کہ ان کے وہ شوہر ہوتی نہیں رہے جن کے نکاح اور حفاظت میں وہ تھیں لہذا عورتیں کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو جائیں یہ لقب (غیرمتہ) ان کے ساتھ براہریمت لگایا جاتا ہے۔ کیونکہ اس حالت میں ان کے لیے شوہر کا وجود ہی حیثیت رکھتا ہے جو چھوٹے بچوں کے لیے باپ کا وجود رکھتا ہے۔ کیونکہ عورتوں کے لیے ان کے شوہر ہی معاشی طور پر ان کے ذمہ دار اور وہی ان کے محافظ اور نگران ہوتے ہیں لہذا جب وہ اپنے شوہروں سے محروم ہو جائیں تو عورتوں کو غیرمتہ کہا جائے گا جیسا کہ اپنے عربی، نگرانی، محافظہ اور کفیل سے محروم ہو جانے پر چھوٹے بچوں کو یتیم کہا جاتا تھا۔

ملاحظہ فرمائیے کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: الْمَرْجَأُ هُوَ اَمَوْنٌ عَلَى النِّسَاءِ وَمَرْجُوْنَ پرتو ام ہیں۔ (یعنی ان کے محافظ، نگران کفیل اور ذمہ دار ہیں) اور دوسری جگہ ارشاد ہے



گاتو اس کا حل یہ تجویز فرمایا گیا ہے کہ ان میں سے جو شادی کے قابل عورتیں ہوں یعنی جوان بن باپ کی لڑکیاں ہوں یا بیوہ عورتیں ہوں ان سے دودو، تین تین، چار چار کی تعداد میں نکاح کر لیا جائے چونکہ عیاشی میں نابالغ لڑکے اور بڑیاں بھی شامل تھے اور ان سے نکاح کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا اس لیے نکاح کے سلسلے میں مشن میں ایسا ہی (ان سے یہ قیاموں ہے) نہیں فرمایا گیا بلکہ من النساء کا لفظ استعمال فرمایا گیا ہے نیز چونکہ یہ عورتیں وہی ہیں جو انجیلی میں شامل تھیں ان سے الگ عورتیں نہیں ہیں اس لئے من النساء فرمایا گیا ہے۔ من النساء میں فرمایا گیا النساء پر الف لام تعریف کا ہے کیونکہ یہ عورتیں متعین ہیں اور انجیلی کے ذیل میں ان کا ذکر آچکا ہے اگر یہاں عیاشی کے علاوہ کچھ دوسری عورتیں مراد ہوتیں تو من النساء غیر من النساء ہو لہذا من النساء ہی مراد فرمایا جاتا۔ اگر یہ کچھ نہیں فرمایا گیا تھا تو کم از کم بغیر الف لام کے من النساء تو کہا جاتا اور ان عورتوں کو غیر متعین چھوڑ دیا جاتا لیکن ایسا بھی نہیں کہا گیا بلکہ الف لام لگا کر تصریح کر دی گئی کہ یہ خاص اور متعین عورتیں ہیں اور ان کا تذکرہ پہلے آچکا ہے۔

لیکن حیرت ہے کہ ہمارے ہاں اس کا ترجمہ بالکل ہی الٹ کیا جاتا ہے جس سے آیت کا مفہوم ہی کچھ سے کچھ ہو گیا ہے ترجمے تو بے شمار ہیں یہاں نمونہ کے طور پر مولانا ابوالکلام آزاد کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے۔ کم و بیش یہی مفہوم دیگر تراجم کا بھی ہے مولانا آزاد فرماتے ہیں۔

”اور (دیکھو) اگر (نکاح کرنا چاہو اور) تمہیں اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں کے

معاملے میں انصاف نہ کر سکو گے تو (انہیں اپنے نکاح میں نہ لاؤ بلکہ) جو عورتیں تمہیں پسند آئیں ان سے نکاح کرو (یعنی دوسری عورتوں سے جو تمہیں پسند آئیں نکاح کرلو۔ ایک وقت میں) دودو، تین تین، چار چار تک کر سکتے ہو (بشرطیکہ ان میں انصاف کر سکو یعنی سب کے حقوق ادا کر سکو اور سب کے ساتھ ایک ہی طرح کا سلوک کر سکو) اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ انصاف نہیں کر سکو گے تو پھر چاہیے کہ ایک بیوی سے زیادہ نہ کرو یہ پھر جو عورتیں (لڑائی کے قید یوں میں

سے) تمہارے ہاتھ آگئی ہیں (انہیں بیوی بنا کر رکھو) بے انصافی سے بچنے کے لیے ایسا کرنا زیادہ قرین صواب ہے (بمطابق اس کے کہ یتیم لڑکیوں کے حقوق کے لیے اللہ کے حضور جواب دہ ہو۔) (ترجمان القرآن)

مولانا آزاد کے اس ترجمہ میں جو قوسین کے درمیان الفاظ بڑھائے گئے ہیں وہ الفاظ مولانا آزاد کے اپنے ہیں جن کا انہوں نے اپنے خیال میں آیت کی توضیح کے لیے اضافہ فرمایا ہے وہ الفاظ قرآن کریم کے نہیں ہیں مہربانی فرما کہ ان الفاظ کو الگ کر دیجئے اور انصاف کے ترجمہ میں مولانا آزاد نے صرف ”یتیم لڑکیوں کے معاملے میں“ تحریر فرمایا ہے۔

امام ابو بکر بھصام رازی کی تصریحات کے مطابق اس میں اور ”بیوہ عورتوں“ کے لفظ کا اضافہ فرمایا لیکن اور انصاف پر الف لام کی وجہ سے ”جو عورتیں“ کے بجائے ”جو مذکورہ عورتیں“ پڑھیں تو آیت کا ترجمہ خود مولانا آزاد کے الفاظ میں یوں ہوگا:

”اور (دیکھو) اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کے معاملہ میں انصاف نہ کر سکو گے تو جو مذکورہ عورتوں میں سے تمہیں پسند آئیں ان سے نکاح کرلو۔ دودو، تین تین، چار چار تک کر سکتے ہو۔ اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ انصاف نہیں کر سکو گے تو پھر چاہیے کہ ایک بیوی سے زیادہ نہ کرو۔ یہ جو عورتیں (جنگ میں) تمہارے ہاتھ آگئی ہیں بے انصافی سے بچنے کے لیے ایسا کرنا زیادہ قرین صواب ہے۔“

ہم نے صرف نمونے کے طور پر مولانا ابوالکلام آزاد کا ترجمہ پیش کیا ہے کہ ویش یہی حال دیگر تمام تراجم کا بھی ہے ان پر بھی اسی نیچ سے غور فرمائیں۔

#### اذا فاته الشروط فاته المشروط

یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ قرآن کریم نے تعدد ازواج کی اجازت کو اس شرط کے ساتھ مشروط کیا ہے کہ مسلم معاشرہ میں یتیم لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کے ساتھ انصاف کا سلوک نہ ہو سکتے گا اندیشہ پیدا ہو جائے ان کی خبر گیری، حفاظت اور کفالت نہ ہو سکتی ہو تو تعدد ازواج کی اجازت ہے۔ اصول کا مشہور قاعدہ ہے۔

## الافات الشروط المشروطات

جب شرط ہی نہ پائی جائے تو شرط بھی نہیں پایا جاسکتا۔

جس مسلم معاشرہ میں جس وقت بھی یہ پیچیدہ سوال درپیش ہوگا اس وقت تعدد ازدواج کی اجازت ہوگی اور جب یہ سوال درپیش نہیں ہوگا تعدد ازدواج کی اجازت نہیں ہوگی۔ یہ حکم عام نہیں ہے بلکہ مشروط ہے۔ جو حضرات اس حکم کو غیر مشروط اور عام مانتے ہیں ان سے سوال کیا جاسکتا ہے کہ آیت میں

وَأَنْ حَفْنُمْ إِلَّا نَقْصِبُوا إِلَى الْيَنْفَى

اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم بتائی کے ساتھ انصاف کا سلوک نہیں کر سکو گے۔

کی شرط آخر کیوں لائی گئی ہے حیرت ہے کہ اسی آیت میں

وَأَنْ حَفْنُمْ إِلَّا نَقْصِبُوا فَوَاجِدَةً

اور اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم انصاف نہیں کر سکو گے تو ایک ہی بیوی رکھو۔

بھی آ رہا ہے اس شرط کو سب تسلیم کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ایک سے زیادہ شادیاں اسی وقت کر سکتے ہیں جب سب بیویوں کے ساتھ انصاف کا یکساں سلوک کر سکو۔ اگر ایسا نہ کر سکو تو پھر اجازت نہیں ہے اور ایک طرح پہلے وہی لفظ وَأَنْ حَفْنُمْ إِلَّا نَقْصِبُوا فَوَاجِدَةً الیٰ الیٰ آجاتا ہے تو اسے سب گول کر جاتے ہیں اور لفظ اور بے اثر قرار دے دیتے ہیں۔ اگر پہلی شرط کو لفظ اور بے اثر بنایا جاسکتا تو کیا وجہ ہے کہ لوگ اس دوسری شرط کو بھی لفظ اور بے اثر قرار نہ دے دیں اور اس سے انکار نہ کر دیں اور کہہ دیں کہ فَاَنْ حَفْنُمْ إِلَّا نَقْصِبُوا کی شرط کا کوئی اعتبار نہیں ہے یہ شرط لفظ اور بے اثر ہے اس کے بعد جو کچھ قرآن کریم نے فرمایا ہے وہ تو خواہد ہے (یعنی ایک ہی بیوی کرو) لہذا قرآن کریم کی رو سے صرف ایک بیوی کرنے کی اجازت ہے۔

اِنْ حَفْنُمْ کی شرط کے ساتھ قرآن کریم میں اور بھی بہت سے مسائل بیان ہوئے

ہیں۔ پھر تو ہمیں ہر جگہ سے شرط کو اڑا دینا چاہیے۔ سورہ بقرہ میں ہے

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُولُوا لِلَّهِ حَافِظِينَ

فَاَنْ حَفْنُمْ فَوَاجِدَةً

تمام نمازوں کی حفاظت کرو اور خصوصاً درمیانی نماز کی اور اللہ کے سامنے

حاجزی کے ساتھ کھڑے ہوا کرو۔ پھر اگر تمہیں کوئی اندیشہ ہو تو کھڑے

کھڑے یہ سواری پر چڑھے نماز پڑھ لیا کرو۔

یہاں فرمادیتے ہیں کہ فَاَنْ حَفْنُمْ کی شرط لفظ اور بے اثر ہے رکوع اور جملہ کی کوئی ضرورت نہیں ہر حال میں کھڑے کھڑے یا سواری پر چڑھے چڑھے اشارہ سے نمازیں پڑھ لیا جاز ہے سورہ بقرہ میں دوسری جگہ ارشاد ہے:

فَاَنْ حَفْنُمْ إِلَّا نَقْصِبُوا فَوَاجِدَةً

پھر اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ دونوں ضوابط خداوندی کو قائم نہ کر سکیں گے تو دونوں پر

کوئی مضاف نہیں (اس مال کے لینے دینے میں) جس کو دے کر عورت اپنی

جان چھڑا لے۔

یہاں بھی شرط کو لفظ اور بے اثر قرار دے کر فرمادیتے ہیں کہ عورت بلاوجہ بھی جب چاہے

شوہر سے ضلع لے کر نکاح سے آزاد ہو سکتی ہے سورہ نساء میں فرمایا گیا ہے

وَأَنْ حَفْنُمْ شَقَاقٍ بَيْنَهُمَا لَا يَنْفَعُ أَحَدُهُمَا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهِمَا

اور اگر تمہیں میان بیوی میں کشاکش کا اندیشہ ہو تو ایک ثالث شوہر کے خاندان

سے اور ایک ثالث بیوی کے خاندان سے مقرر کرو۔

یہاں بھی شرط کو لفظ اور بے اثر قرار دے کر فرمادیتے ہیں کہ کشاکش کے

اندیشہ کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ ہم اچھے خاصے سلوک اور محبت کے ساتھ رہتے ہوئے میاں

بیوی کے درمیان بھی کشیدگی پیدا کر سکتے ہیں اور نکاح ختم کر سکتے ہیں۔

غور تو فرمائیے کہ یہ بات کیا ہوئی کہ قرآن کریم اپنی اجازت کو ایک شرط کے ساتھ

مشروط کرتا ہے اور آپ اس شرط کو یوں ختم کر جاتے ہیں جیسے اس کا کوئی وجود ہی نہیں تھا۔ اگر

یہ اصول مان لیا جائے تو نصف قرآن کو بے اثر بنایا جاسکتا ہے پھر تو نہ کوئی قانون، قانون رہے

گا۔ اور نہ کوئی حکم، حکم رہے گا۔

## شان نزول

یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سورۃ فہ کی یہ آیت کرمیہ بظاہر اپنے مفہوم میں بالکل واضح ہے اور یہ بھی بالکل ظاہر ہے کہ یہ اجازت ایک شرط کے ساتھ مشروط ہے۔ لیکن ہمارے تمام علماء، مفتہاء اور مفسرین نے آخر اس آیت کا مفہوم سمجھنے میں اتنی بڑی غلطی کیسے فرمائی۔ یہ ساری باتیں جو آپ نے تحریر فرمائی ہیں کیا ان کو معلوم نہیں تھیں۔ یا انہوں نے ان پر غور کیوں نہیں فرمایا؟ جہاں تک ہمارے متقدمین کا تعلق ہے انکا اس میں کوئی قصور نہیں ہے۔ انہیں یہ سب باتیں معلوم تھیں اور وہ خوب جانتے تھے کہ یہ حکم ایک شرط کے ساتھ مشروط ہے۔ عام حکم نہیں ہے۔ لیکن ان کے زمانہ میں یہ شرط موجود تھی۔ جنگی حالت پر رقرار تھی۔ اس لیے یہ حکم بھی پر قرار تھا۔ صحابہ کے دور میں برابر جہاد فی سبیل اللہ ہوتا رہا۔ (اس کے بعد فتنوں کا دور شروع ہو گیا خانہ جنگیاں شروع ہو گئیں۔ بنو امیہ کے خلاف جنگیں ہوتی رہیں۔ حتی کہ بنو امیہ کی خلافت کا تختہ الٹ گیا بنو عباس برسر اقتدار آئے۔ ان کے خلاف مسلسل بغاوتیں ہوتی رہیں) بنو امیہ اور بنو عباس بھی کفار کے خلاف جہاد کرتے رہے حتی کہ عباسی خلافت کو زوال شروع ہوا اور طوائف اہلہو کی شروع ہو گئی۔ آج ولیم برسر اقتدار ہیں تو کل سلطوق برسر اقتدار ہیں۔ ایک گروہ دوسرے گروہ کو جنگ کر کے زیر کر رہا تھا حتی کہ تاتاریوں کے ہاتھوں خلافت عباسیہ کی اینٹ سے اینٹ بج گئی۔ پھر مسلمانوں میں نئے نئے فرقے ابھرتے رہے اور فرقہ وارانہ فسادات روزمرہ کا معمول بن گئے آپ مسلمانوں کی تاریخ اٹھا کر دیکھیں۔

ہمارے اسلاف اور متقدمین کے زمانہ میں اسلامی حکومتوں میں مکمل امن و امان تو کبھی بھی نہیں رہا جتنکے ہوتی رہیں۔ اور مردِ برادر مرتے کہتے رہے۔ اور ہنگامی حالات بدستور قائم رہے۔ بہذا شرط موجود تھی اور حکم علیٰ حالہ باقی تھا۔ اسی بنا پر انہیں نہ نظرتہ کی کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی اور نہ انہوں نے حکم میں کوئی تبدیلی فرمائی۔

وہ گئے ہمارے حاکمین علمائے کرام تو ان تک نوبت پہنچے سے  
صدیوں پہلے اجتہاد کے دروازے بند ہو چکے تھے۔ نہ ان میں حنفیہ کی فہم و بصیرت تھی نہ

خیرت فکر اور جدت کردار تھی۔ وہ غریب لکیر کے فقیر بنے رہے اور آج تک بنے ہوئے ہیں، ان سے یہ توقع نہیں رکھی جاسکتی تھی کہ جو کچھ صدیوں سے ہوتا چلا آرہا تھا وہ اس پر غور و فکر فرما کر اس پر نظر ثانی فرماتے اور اس میں کسی تبدیلی کی سوچتے۔ لہذا انہیں عاقبت اسی میں نظر آئی کہ جو کچھ ہوتا چلا آرہا ہے اسے کسی نہ کسی طور سے حق بجانب ثابت کرنے کی کوشش کرتے رہیں۔

## شان نزول کی روایت

زیر بحث مسئلہ میں انہیں حضرت عائشہؓ کی ایک روایت ہاتھ لگی انہوں نے اسی کو غنیمت سمجھا اور اس پر ایک عمارت کھڑی کرنے کی سعی نامکھور فرمائی۔ روایت یہ تھی۔

زہری نے عروہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے حق تعالیٰ کے اس قول کے متعلق دریافت کیا وہ ان خفمنہ اَلَا نَفْسُ طُلُوْا فِی الْیَمَنِی اَیچہ۔ (حضرت عائشہؓ نے فرمایا بھانجے! یہ یتیم لڑکی ہوتی تھی جو اپنے ولی کی گمرانی میں ہوتی تھی اسے لڑکی کے مال اور حسن و جمال کی وجہ سے اس کی جانب رغبت ہوتی تھی اور وہ چاہتا تھا کہ اس کو کمرے سے کمرہ دے کر خود ہی اس سے نکاح کر لے تو ان دنوں لڑکیوں کے ساتھ نکاح کرنے سے منع کر دیا گیا۔ بجز اس صورت کے کہ وہ ان کے ساتھ انصاف کا برتاؤ کریں۔ (اور پورا مہر اور اکریں) اور انہیں حکم دیدیا گیا کہ وہ ان کے علاوہ دوسری عورتوں سے نکاح کریں (احکام القرآن لابی بکر الجصاص المرازئی) یہ روایت بخاری اور دیگر صحاح کی کتابوں میں بھی آگئی ہے۔ اس روایت کے متعلق ہمیں ذرا تفصیل سے بحث کرنی پڑے گی۔

### حدیث شان نزول پر بحث

اس شان نزول کا حاصل یہ ہے کہ آیت کے الفاظ دراصل یوں ہونے چاہئیں تھے۔  
 وَأَنْ عَفْتُمْ الْأَقْسَطُوا فِي الْيَمِينِ فَلَا تَنْكَحُوهُمْ وَانْكَحُوا سِوَاهُمْ  
 مِنَ النِّسَاءِ مَعْنًى وَثَلْتُ وَرُبِعَ  
 اور اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ تم حیمہ لڑکیوں کے بارہ میں انصاف کا سلوک نہیں  
 کر سکتے تو ان سے نکاح نہ کرو۔ اور ان کے علاوہ دوسری عورتوں سے نکاح

کرد۔ دودو، عین تین سپارہ۔

خود روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ (جن کا ترجمہ ہم نے اوپر نقل کیا ہے) کہ  
 هِيَ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي حَجَرٍ وَلَهَا فِرْعَابٌ فِي مَالِهَا وَجَمَالُهَا وَوَرِيدٌ  
 اِنْ يَنْكَحُهَا بَادِنِي مِنْ صَدَاقِهَا فَلَهَا اِنْ يَنْكَحُوهَا اِلَّا اِنْ يَنْسَلُوا  
 لَهَا وَامَرُوا اِنْ يَنْكَحُوا سَوَاهِنْ مِنَ النِّسَاءِ الْخ

وہ یتیم لڑکی ہوتی تھی جو اپنے ولی کی نگرانی میں ہوتی تھی۔ اسے لڑکی کے مال  
 اور جمال کی وجہ اس کی جانب رغبت ہوتی تھی اور وہ یہ بتاتھا کہ اسے کم سے کم  
 مہر دے کر خود ہی اس سے نکاح کر لے تو ان کو ان لڑکیوں کے ساتھ نکاح  
 کرنے سے منع کر دیا گیا۔ پھر اس صورت کے کہ وہ اس کے ساتھ انصاف کا  
 پتا نہ کریں (اور پورا پورا مہر ادا کریں) اور انہیں حکم دیا گیا کہ وہ ان کے علاوہ  
 دوسری عورتوں سے نکاح کریں۔ الخ

اس کا حاصل یہ ہوا کہ اِنْ جَفْنُمْ اِلَّا تَقْبَلُوْا فِي الْيَتِيْمِ جملہ شرط یہ تھا۔ مگر  
 اس کی جزاء قرآن کریم نے بیان نہیں فرمائیں۔ اس کی جزاء یہ روایت بیان کر رہی ہے۔  
 یعنی فَلَا تَنْكِحُوْهُنَّ اِسْ جَزَاءُ رَوَايَتِ نَفْسُوهَا اِنْ يَنْكَحُوْهُنَّ (انہیں منع کر دیا گیا کہ  
 وہ ان سے نکاح کریں) سے تعبیر کیا ہے۔ یہ شرط اور جزاء مل کر جملہ مکمل ہو گیا اور ختم  
 ہو گیا اس کے بعد فانكحوا ما طاب لكم من النساء ايك الگ بات ہے۔ یہ دوسرا جملہ  
 ہے۔ یہ شرط کی جزاء نہیں ہے اور فانكحوا پر "فا" جو جزاء کی علامت ہے، حق تعالیٰ نے  
 غلطی سے لگا دی ہے۔ اصل میں وانكحوا یہ صرف انكحوا ہونا چاہیے تھا اور دوسری  
 چوک حق تعالیٰ سے یہ بھی ہو گئی کہ سواہن کا لفظ حق تعالیٰ لگانا بھول گئے جس کے بغیر بات  
 سمجھ میں نہیں آتی۔ اس بھول چوک کا تذکرہ بھی اس شان نزول کی روایت نے فرمادیا کہ  
 اب بات واضح ہو گئی۔

یہ سارے پڑتو بیٹے گئے مگر وان جَفْنُمْ اِلَّا تَقْبَلُوْا فِي الْيَتِيْمِ کا لفظ پھر بھی  
 قرآن کریم سے محو نہ کر سکے۔ جب یہ دونوں باتیں الگ الگ تھیں۔ تو دونوں باتوں کو الگ

الگ بیان کرنا چاہیے تھا۔ ایک ہی آیت میں ایک بات کی شرط بیان کر دی اور جزاء غائب  
 فرمادی اور دوسری بات کو پہلی بات کی جزاء بنا کر لے آئے معلوم نہیں حق تعالیٰ کو سیدھی طرح  
 بات کر دینے میں کون سا تکلف مانع تھا۔

یہ قرآن کریم کی آیت میں سخت قسم کی تخریف ہے۔ اور حد یہ ہے کہ یہ تخریف حضرت  
 عائشہ کے سرخوٹی جا رہی ہے۔ ہم اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے کہ حضرت عائشہ اس قسم کی تخریف  
 کا تصور بھی فرما سکتی تھیں۔

حضرت عائشہ کی طرف منسوب اس روایت کو شاید اس آیت کے شان نزول کی  
 طرف منسوب کیا جائے جو سورہ نساء میں آگے چل کر آتی ہے۔

وَلْيَسْتَفْضِلْ فِي النِّسَاءِ مَا قُلِبَ اللَّهُ الْخ ۱۲۷

اور لوگ آپ سے (اسے بغیر اسلام!) عورتوں کا ہارے میں حکم دریافت کرتے  
 ہیں۔ آپ فرما دیجئے کہ اللہ جنہیں ان کے ہارے میں حکم دیتا ہے اور وہ آیت بھی حکم دیتی ہے  
 جو سقیم اور یہ عورتوں کے ہارے میں کتاب اللہ میں تلاوت کی جاتی ہے جنہیں وہ دوسرے نہیں  
 دیتے جو ان کے لیے مقرر کیا گیا تھا اور تم ان سے نکاح کرنے کی رغبت بھی رکھتے ہو اور کمزور و  
 ناتواں بچوں کے ہارے میں بھی حکم دیتا ہے اور یہ بھی حکم دیتا ہے کہ یتیموں کی کفالت انصاف  
 کے ساتھ کرو اور جو کچھ تم نیک کام کرتے ہو تو اللہ اسے اچھی طرح جانتا ہے۔

شان نزول کی وہ روایت، اگر اس آیت کریمہ کے متعلق بیان کی جاتی تو ایک بات  
 بھی تھی لیکن پچیس آیت کے متعلق تو یہ دعویٰ کسی طرح تسلیم نہیں کیا جاسکتا کیونکہ قرآن کریم  
 کے الفاظ اس کے متحمل ہی نہیں ہیں جب تک اپنی طرف سے جملے کے جملے نہ بڑھائے  
 جائیں بات ہی نہیں بنتی۔

محبوب بات ہے کہ امام بخاری نے ہی شان نزول کی اس روایت کو اپنی کتاب التفسیر  
 میں آیت کے تحت بھی درج فرمادیا ہے یعنی وہ اس کے بھی مدعی ہیں کہ آیت نمبر ۱۲۷ کا شان  
 نزول بھی یہی ہے۔ نیز تفسیر ابن کثیر میں بھی شان نزول کی اس روایت کو آیت نمبر (۱۲۷/۳)  
 کے تحت ہی درج فرمایا گیا ہے۔ اور یہ شان نزول اسی آیت کا بتلایا ہے۔

ہر کسی کی نیت پر حملہ کرنا نہیں چاہیے۔ ہو سکتا ہے کہ نادرستہ طور پر کسی سے یہ چوک ہو گئی ہو کہ ایک ہی روایت کو آیت نمبر ۴۷ کے ساتھ ساتھ غلطی سے کسی نے آیت نمبر ۳۰ کے ساتھ بھی چسپاں کر دیا ہو اور پھر مفسرین نے بے سوچے سمجھے دونوں آیتوں کا شان نزول ایک ہی قرار دیتے ہوئے اس روایت کو دونوں جگہ نقل کر دیا ہو۔ واقعہ اعظم بہر حال آیت نمبر ۳۰ کا یہ شان نزول نہیں ہو سکتا۔ قرآن کریم کے الفاظ اس کا قطعاً ساتھ نہیں دے رہے ہیں میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ غلطی کسی راوی سے نادرستہ طور پر صادر ہوئی ہے۔ یہ نادرستہ طور پر کسی نے حضرت عائشہؓ پر یہ جہمت دھرنے کی جسارت کی ہے۔

اعاذنا اللہ من ذلک۔

ویسے اس روایت کے بنیادی راوی حدیث کے مشہور امام محمد لکن شہاب زہری ہیں جن پر ہمارے بعض ائمہ حدیث کے تشیع کا شہادہ رکھتے ہیں اس نا خوشگوار بحث میں پڑنا نہیں چاہتا۔ اسماء الریحانی کی کتابوں میں ان کا ترجمہ ہر شخص دیکھ سکتا ہے۔

برسبیل تنزل :- تاہم برسبیل تنزل اس روایت کو تھوڑی دیر کے لیے اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو ہم چند باتیں مزید عرض کرنا چاہیں گے۔

۱۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ شان نزول کی روایتوں کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا غلامی اصول کا یہ حقیقہ فیصد ہے کہ:

الْعَوْرَةُ لِعُمُومِ الْأَلْفَاظِ لَا لِعُضُوضِ الْمَعْرُودِ

اعتبار الفاظ کی عمومیت کا ہوتا ہے شان نزول کی خصوصیت کا نہیں ہوتا۔

کسی آیت کا شان نزول کیا بیان کیا گیا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ آیت کے الفاظ کو دیکھا جائے گا۔ جو مطلب آیت کے الفاظ سے نکلے ہو اسے تسلیم کرنا ہوگا۔

۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس روایت میں حضرت عائشہؓ نے جو کچھ بیان فرمایا ہے۔ زیادہ سے زیادہ وہ بھی ایک صورت ہو سکتی ہے جس کا حکم بھی اس آیت سے مستحب ہوتا ہے۔ ایک آیت کے متعدد شان نزول بیان کئے جاتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہوا کرتا کہ آیت کسی خاص واقعہ کے متعلق ہی نازل ہوئی تھی ہر فقہیہ صحابی اپنے اپنے

علم کے مطابق اس واقعہ کو بیان کر دیتا ہے جس کا حکم اس آیت سے معلوم اور مستحب ہوتا ہو، اصول تفسیر کی کتابوں میں اس موضوع پر تفصیلی بحث کی گئی ہے۔ اس روایت میں حضرت عائشہؓ نے ان واقعات کا حوالہ دے دیا ہے جو اس آیت کے ذیل میں آتے ہیں اور ان کا حکم اس آیت سے معلوم ہو رہا ہے۔

۳۔ تیسری بات یہ ہے کہ اس روایت میں حضرت عائشہؓ نے یہ قطعاً نہیں فرمایا ہے کہ تعدد ازدواج کی اجازت غیر مشروط اور عام تھی ان کے بیان سے تو معلوم ہو رہا ہے کہ یہ حکم مشروط تھا۔ کیونکہ وہ خود بتا رہی ہیں کہ یتیم اور بیوہ لڑکیوں کا مسئلہ موجود تھا۔ اور ان کے سلسلہ میں ان کے اولیاء کی طرف سے نا انصافیاں ہو کر تھیں جس پر ان کے اولیاء کو تنبیہ کی گئی تھی اور فرمایا گیا تھا کہ اگر یہ نا انصافیاں کرتی ہیں تو تم ان یتیم اور بیوہ لڑکیوں سے شادی نہیں کر سکتے جو تمہاری نگرانی میں ہیں۔ ان کے علاوہ کسی اور یتیم اور بیوہ لڑکی سے شادی کرو۔ اس وقت کے اسلامی معاشرہ میں یتیم لڑکیوں اور بیوہ عورتوں کی کثیر تعداد موجود تھی۔ کیا ضروری تھا کہ ہر آدمی اسی لڑکی سے شادی کرے جو اس کی نگرانی میں ہو اور بھی تو بیوہ عورتیں اور یتیم لڑکیاں موجود ہیں۔ تم کہیں اور شادی کرو اور ان کی شادی ایسے لوگوں سے ہونے دو جو ان کی حق تلفی نہ کر سکیں۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ

ہمارے علماء کرام کے حلقوں میں ایک غلط فہمی یہ بھی پائی جاتی ہے کہ آیت مذکورہ بالانے جنگی حالات میں تعدد ازدواج کی اجازت نہیں دی ہے بلکہ تعدد ازدواج کی تحدید فرمائی ہے تعدد ازدواج کی اجازت تو بغیر کسی تحدید کے پہلے سے موجود تھی۔ چنانچہ خود آنحضرتؐ اور صحابہ کرام کے گھروں میں دس دس بیویاں موجود تھیں، اس آیت کے نازل ہونے کے بعد صحابہ کرام کو چار سے زیادہ بیویاں چھوڑنی پڑی تھیں۔

واقعہ یہ ہے کہ عربوں میں قدیم الاہام سے تعدد ازدواج کا رواج چلا آ رہا تھا اور یہ بات ان کے معاشرتی حالات کے عین مطابق تھی قبائلی عصبیت ان کی نگہ میں پڑی ہوئی تھی۔ لوٹ مار اور خانہ جنگی ان کا دن رات کا مشغلہ تھا۔ یہ خانہ جنگیاں موسوساں تک

مسلسل چلتی رہتی تھیں اور ان کا سلسلہ کسی طرح ختم ہونے میں نہیں آتا تھا لہذا عورتوں کی بہتات اور مردوں کی قلت ان حالات کا ایک فطری نتیجہ تھا اور تعدد ازدواج ہی اس کا ایک فطری حل تھا۔

اس لوٹ مار اور غارتگری کے نتیجہ میں عورتوں اور بچوں کو گرفتار کر کے لوٹیاں اور غلام بنالیا جاتا تھا جن سے نکاح کے بغیر ہی تنہا کی اجازت تھی۔ ان لوٹیوں کی بھی کوئی تعداد مقرر نہیں تھی۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ جو بھتا بڑا سورا اور بہادر تھا اس کے جرم میں عورتوں کی اتنی ہی بڑی تعداد تھی۔ قبائلی سرداروں کے جرم میں دس، بیس بیسیاں اور چالیس چالیس، پچاس پچاس لوٹیاں ہوا کرتی تھیں۔ لیکن دوسری طرف ایسے لوگ بھی ہوتے تھے جو بیوی کے نام کو بھیڑتے تھے عورتوں کی بہتات کتنی ہی سہی مگر لازماً اتنی تو نہیں ہو سکتی تھی کہ انہیں بھیڑ بکریوں کی طرح گھروں میں بھر لیا جائے۔ لہذا قدرتی طور پر اس کا دوسرا نتیجہ یہ بھی نکلتا تھا کہ غریب لوگوں کی بڑی تعداد و محرومی کی زندگی بسر کرے۔

اسلام آیا تو اس نے عرب کی تمام برائیوں کو بیک جنبش قلم موقوف نہیں کر دیا بلکہ تدریجی طور پر اس نے آہستہ آہستہ اصلاحات نافذ فرمائیں۔ ہر نیا دین بتدریجی اصلاح ہی کے طریقہ کو اپناتا ہے۔ چنانچہ اسلام کے بعد بھی طویل عرصہ تک مسلمان گھرانوں میں یہی کینیت باقی رہی۔

اس سے ظاہر ہے کہ عربوں کا معاشرہ جہاں ایک طرف عورتوں کی کثرت اور مردوں کی قلت کی وجہ سے تعدد ازدواج کے جواز کا متقاضی تھا وہیں دوسری طرف اس میں ضروری تحدید کا بھی متقاضی تھا۔ تعدد ازدواج کا رواج جو عربوں میں صدیوں سے چلا آ رہا تھا اسے موقوف بھی نہیں کیا جاسکتا تھا کیونکہ وہ معاشرتی حالات برابر باقی تھے جن کی بناء پر عربوں میں تعدد ازدواج کا رواج ہوا تھا بلکہ ان حالات میں اور شدت آچکی تھی جنہیں اب بھی ہماری عورتیں اور ہوتی رہتی تھیں مسلمان عورتوں کی شادی غیر مسلم گھرانوں میں نہیں ہو سکتی تھی۔ انہیں بہر حال اپنے ہی معاشرہ میں کھپنا تھا بنگائی صورت حال شدید صورت میں موجود تھی۔ قدرت الہیہ نے جب محسوس کیا کہ اب اس کی اصلاح کا وقت آ گیا ہے کیونکہ اسلام صرف عربوں ہی کے لیے

نہیں آیا وہ پوری دنیا کے لیے آیا تھا اور ضروری نہیں تھا کہ ساری دنیا میں وہی حالات ہوں جو جزیرہ نمائے عرب میں تھے۔ لہذا حق تعالیٰ نے سورۃ نساء کی مذکورہ بالا آیت نازل فرمادی جس سے معاشرہ کی سہولت اصلاح مقصود تھی۔

قرآن کریم کا یہ اعجاز ہے کہ اس نے چند الفاظ کے ذریعہ تین عظیم الشان اصلاحات کا اعلان فرمادیا۔

۱۔ تعدد ازدواج کو جواز کی سند عطا فرمائی گئی تاکہ عورتوں کی اس کثرت کا مناسب بندوبست ہو سکے جو اس وقت معاشرہ میں موجود تھی۔ (واضح رہے کہ تعدد ازدواج کے جواز کے لیے قرآن کریم میں اس آیت کے سوا اس سے پہلے کوئی آیت نازل نہیں ہوئی تھی۔)

۲۔ اس تعدد ازدواج کی تحدید کر دی گئی تاکہ مالدار اور سردار لوگ اپنے گھروں میں لائقہ ادبیویں نہ ڈال سکیں اور اسی طرح ان محروم لوگوں کو بھی بیویاں میسر آ سکیں جو اپنی غربت و فلاکت اور کمزوری کی وجہ سے ایک بیوی حاصل کرنے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتے تھے۔

۳۔ تعدد ازدواج کی اس اجازت کو بنگائی صورت حالات کے شروط کر دیا گیا تاکہ یہ حقیقت بروقت پیش نظر رہے کہ یہ اجازت کن حالات میں قابل عمل ہو سکتی ہے۔ کیونکہ اسلام نہ کسی خاص قوم کے لیے ہے نہ کسی خاص وقت کے لیے۔ وہ پوری دنیا کے لیے ہے اور ہر زمانہ کے لیے ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ کسی معاشرہ میں جو حالات آج موجود ہیں وہ ہر معاشرہ میں پائے جائیں اور ہر زمانہ میں پائے جائیں۔

قرآن کریم میری یا کسی دوسرے انسان کی کتاب نہیں ہے وہ تو خدائے عظیم و بصیر کی کتاب ہے جسے خوب معلوم ہے کہ مسلم معاشرہ کو کن کن حالات سے گزرنا ہوگا اور کیا کیا صورتیں انہیں پیش آئی ہیں۔ ۳۳

## حواشی و مراجع

۱. احزاب، آیت ۵۰ تا ۵۳
۲. صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب کثرة النساء، ج ۲، ص ۷۱۸
۳. ایضاً
۴. ایضاً
۵. نعمانی، علامہ شبلی، سیرۃ النبی، ۱۹۸۲ء تا ۱۴۰۵ھ، احکم مکرّم
۶. لکن سہ، الطبقات الکبری، ۶، ۱۳۷۷ء تا ۱۹۵۷ء، بیروت، ص ۳۰۴
۷. سنن ابوداؤد، کتاب الطلاق، باب فیمن أسلم وعقدتہ، اکثر من اربع ج ۱، ص ۳۰۴
۸. ترمذی، ابواب النکاح، باب اچاء فی الرجل مسلم وعقدہ عشر نسوة، ج ۱، ص ۷۰
۹. تفسیر ابن کثیر اردو، اعتقاد بپشتک پاؤں، سوئی والان دہلی، ج ۱، ص ۷۶
۱۰. الرازی، بقرہ اندین، تفسیر کبیر، خطبہ ثالثہ، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ج ۹، ص ۱۷۱
۱۱. گیلانی، سید مناظر احسن، حضرت امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی، تیس کیڑی کراچی، ص ۳۶۶
۱۲. تفسیر کبیر، ص ۱۷۶
۱۳. آلوسی، سید محمود، روح المعانی، ادارہ المطابع المصطفائیہ، دیوبند، جز ۱، ص ۱۹۷
۱۴. ایضاً
۱۵. ایضاً
۱۶. ایضاً
۱۷. تفسیر کبیر، ص ۱۷۷
۱۸. تفسیر کبیر، ص ۱۷۳
۱۹. ابوطیب صدیق بن حسن، فتح البیان، ادارۃ احیاء التراث الاسلامی، قطر، جز ۱، ص ۱۷۱
۲۰. فتح البیان، ص ۱۷۱

۲۱. قدوسی، مولانا اشرف علی، کمل بیان القرآن، تاج پبلشرز، پیری والا، ج ۱، ص ۶۵۱ تا ۹۱
۲۲. شلیخ، مولانا محمد، معارف القرآن، ربانی بک ڈپو، لال کواں، دہلی، ج ۲، ص ۲۸۵
۲۳. مودودی، مولانا ابوالاعلیٰ، تفسیر القرآن، ۱۹۷۱ء، مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی ہند، دہلی، ج ۱، ص ۳۴۰
۲۴. آزاد، مولانا ابوالکلام، ترجمان القرآن، ۱۹۶۳ء، ساجد کادیمی، رایندر، جھون، نئی دہلی، ج ۲
۲۵. تفسیر ابن جریر، ج ۳، ص ۱۳۳
۲۶. ایضاً، ص ۱۳۵
۲۷. ایضاً، ص ۱۳۶
۲۸. ایضاً، ص ۱۳۳
۲۹. تنویر المصابیح فی تفسیر ابن عباس علی الویلحاوی المصری، ج ۲، ص ۷
۳۰. عثمانی، مولانا محمد تقی، ہمارے عالمی مسائل، ادارہ اشاعت مولوی مسفر خانہ کراچی
۳۱. اصطلاحی، امین احسن، تہذیب قرآن، ۱۹۸۹ء، تاج کتب، ترکان گیٹ دہلی، ج ۲، ص ۲۵۱
۳۲. در پیدی، مولانا عبدالماجد، تفسیر مہدی، مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، لکھنؤ، ج ۱
۳۳. خاں، سر سید احمد، خطبات احمدیہ، سر سید اکیڈمی، علی گڑھ، مسلم یونیورسٹی
۳۴. عثمانی، مولانا عمر احمد، فقہ القرآن، ۱۹۸۴ء، تاج کتب، ترکان گیٹ دہلی

## تقابلی مطالعہ

الف: عیسائیت، ہندو ازم اور اسلام میں تعدد ازدواج کا تقابلی مطالعہ

ب: تعدد ازدواج سے متعلق سروے رپورٹ

ج: تعدد ازدواج سے متعلق ماہرین کی آراء



اسلام میں بھی عورت کے ساتھ جیسی رویہ اپنایا گیا ہے اور نیک عورت کو قیمتی سرمایہ کہا گیا ہے حتیٰ کہ ماں کی خدمت کے سلسلے میں جنت کی خوشخبری دی گئی ہے۔ ۱۱  
عیسائیت میں بھی عورت کے ساتھ احترام و عزت کا رویہ ہے۔ ۱۲

کس طرح کے مرد کے ساتھ شادی کی جائے:

بدکردار مرد کے ساتھ شادی کرنے سے بہتر ہے کہ لڑکی تاحیات بغیر شادی اپنے والدین کے پاس رہے۔ ۱۳  
اسلام میں شادی کے وقت والدین کا چار پاتیں دیکھنا ضروری ہے جو کہ خوشگوار زندگی کی ضمانت ہیں۔ دینداری، حسب و نسب، پیشہ و سن و جمال و پنداری کو ہر دور میں اہمیت رہی ہے باقی میں قصور و تہمل ہوتا رہتا ہے۔ ۱۴  
عیسائیت میں لڑکی کو مکمل اختیار دیا گیا ہے وہ اپنی رضامندی سے جس کے ساتھ چاہے شادی کر سکتی ہے۔ ۱۵

لڑکی کے باپ کو لڑکی کے شوہر سے مال لینے کی ممانعت

ہندو ازم میں ہے اپنی لڑکی کی شادی کے موقع پر والدین کو ذرا سا بھی مال و دولت نہیں لینا چاہیے ایسا کرنے کا مطلب خرید و فروخت ہے۔ ۱۶  
اسلام میں بھی لڑکی کی شادی پر والدین کا داماد سے کسی بھی طرح کا لین دین منع ہے۔ ۱۷  
عیسائیت میں بھی منع ہے۔ ۱۸

علیحدگی کے اسباب

ہندو ازم میں ہے کہ اگر کسی بدکردار و بد اطوار لڑکی کی دھوکے سے کسی شریف شخص کے شادی کر دی جائے تو شوہر کو اسے چھڑا کرنے کا حق حاصل ہے۔ ۱۹  
اسلام میں بھی ایسا ہی تصور ہے۔ ۲۰  
عیسائیت کے مطابق بھی ایسا ہی ہے۔ ۲۱

(الف)

مماثلت

نسبت اولاد

ہندو مذہب میں اولاد باپ کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ ۲۲  
اسلام مذہب میں بھی اولاد باپ کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ ۲۳  
عیسائیت میں بھی باپ کی طرف اولاد کی نسبت ہے۔ ۲۴

عورت و مرد کی تمثیل

ہندو ازم میں عورت کو کمیت اور مرد کو بچ مانا گیا ہے اور انہیں دونوں کے ملنے سے نسل انسانی وجود میں آتی ہے۔ ۲۵  
اسلام میں بھی عورت و مرد کے تعلق و کمیت اور بچ کے ذریعہ واضح کیا گیا ہے۔ ۲۶  
عیسائیت میں اس طرح کی کوئی تمثیل نہیں ہے۔ ۲۷

عورتوں کے ساتھ حسن سلوک

ہندو ازم میں عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید کی گئی ہے خواہ وہ بیٹی ہو، بیوی ہو یا بھابھی ہو ان کی خدمت، ان کے ساتھ خوش گفتاری اور ان کی ضرورتوں کی تکمیل فرض کے برابر ہے ان کے ساتھ بدکلامی اور لڑائی جھگڑا سخت منع ہے۔ ۲۸  
اسلام میں بھی عورت کے ساتھ حسن سلوک کی اتنی ہی تاکید ہے۔ ۲۹  
عیسائیت میں بھی عورت کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید ہے۔ ۳۰

عورتوں کے ساتھ برتاؤ کا خاندان پر اثر

ہندو مذہب کا خیال ہے کہ جس گھر میں عورت کا احترام اور عزت ہوتی ہے وہاں دیوتا رہتے ہیں اور اعلیٰ سیرت و کردار کے حامل بچے پیدا ہوتے ہیں اور جس گھر میں عورت کے ساتھ بے عزتی اور بدسلوکی ہوتی ہے وہاں سارے کام بے کار ہو جاتے ہیں۔ ۳۱

## رہنہ ازدواج کا تقدس

ہندو ازم میں ہے کہ شوہر بیوی کی پوری کوشش سدا ساتھ رہنے کی ہونی چاہیے یہی مذہب کا تقدس ہے۔ ۲۲  
اسلام میں بھی طلاق کو بغض الہامات کہا گیا ہے جسے بحالت مجبوری ہی استعمال کیا جاسکتا ہے۔ ۲۳

عیسائیت میں بھی تاحیات میاں بیوی کو ساتھ رہنے کی تلقین ہے۔ ۲۴

## علحدگی کی شرائط

ہندو ازم میں ہے کہ شراب پینے والی، پیار، بدکار، گنہگار، ہانجھ، ماں کو ضائع کرنے والی بدکلامی کرنے والی اور شوہر کی نافرمانی کرنے والی عورتوں سے علحدگی جائز ہے۔ ۲۵  
اسلام میں بھی کم و بیش ان ہی شرائط کی بنیاد پر علحدگی ہو سکتی ہے۔ ۲۶  
عیسائیت میں بھی چند مذکورہ وجوہات کی بناء پر علحدگی ہو سکتی ہے۔ ۲۷

## شریف اور ردِ میل مردوں کے لیے عورتوں کی نوعیت

ہندو ازم میں ہے کہ شریف مردوں کے لیے اپنی ذات کی عورتوں سے شادی کرنا افضل ہے البتہ ردِ میل مردوں کے لیے پھلی ذات کی عورتوں سے بھی شادی کی ہے۔ ۲۸  
اسلام میں پاکیزہ مردوں کے ساتھ پاکیزہ عورتیں اور خبیث مردوں کے لیے خبیث عورتیں بہتر بتائی گئی ہیں۔ ۲۹

عیسائیت میں ذات پات کا کوئی تصور نہیں ہے۔ ۳۰

## شادی میں مرد و عورت کا رول

ہندو مذہب کے مطابق نسل انسانی کو وجود بخشنے میں میاں بیوی دونوں ذمہ دار ہیں۔ ۳۱

مذہب اسلام میں بھی انہی نیت کے وجود کا ذمہ دار مرد و عورت کو قرار دیا گیا ہے۔ ۳۲

عیسائیت میں بھی دونوں ہی ذمہ دار ہیں۔ ۳۳

## منسروں و دعاؤں کی فضیلت اور شوہر کے بیوی پر حقوق کی ابتداء

ہندو مذہب کے مطابق شادی میں منتر وغیرہ پڑھنا میاں بیوی کی بھلائی کے لیے کیا جاتا ہے علاوہ انہی شادی کے بعد ہی شوہر بیوی کے حقوق کا ذمہ دار ہے پہلے نہیں۔ ۳۴  
اسلام میں بھی ایسا ہی قبول کے بعد دعاؤں کا اہتمام کیا جاتا ہے اور شادی کے بعد ہی دونوں ایک دوسرے کے حقوق کے پابند ہوتے ہیں۔ ۳۵  
عیسائیت میں بھی شادی کے وقت پائیکس کی آیت پڑھنے کا اہتمام کیا جاتا ہے، اور تمام ارکان کے بعد ہی ایک دوسرے کے حقدار ہوتے ہیں۔ ۳۶

## کثرت زوج کی ممانعت

ہندو ازم میں ایک مرد دو بیویاں رکھ سکتا ہے لیکن کوئی عورت دو شوہر نہیں رکھ سکتی۔ ۳۷  
اسلام میں ایک مرد بیک وقت چار بیویاں رکھ سکتا ہے لیکن کوئی عورت ایک سے زیادہ شوہر نہیں رکھ سکتی۔ ۳۸  
عیسائیت کے عہد نامہ قدیم کے مطابق ایک مرد زیادہ بیویاں رکھ سکتا ہے لیکن عہد نامہ قدیم و جدید کے مطابق ایک عورت زیادہ شوہر نہیں رکھ سکتی۔ ۳۹

## بیوی کی جنسی ضرورت پوری نہ ہونے پر دوسرے شوہر کا جواز

ہندو ازم میں ہے کہ اگر کوئی مرد کسی دوسری عورت کی جنسی ضرورت کو پورا کر سکتا ہے لیکن اپنی بیوی کی نہیں تو اس صورت میں بیوی دوسرا شوہر حاصل کر سکتی ہے۔ ۴۰  
مذہب اسلام میں اگر شوہر اپنی بیوی کے حقوق ادا نہ کرے تو زوجہ کو اسلامی عدالت سے رجوع کرنے کا حق ہے کہ شرعی تحقیق حال کے بعد تفریق کر سکتا ہے۔

حقوق زوجیت میں یہ چیزیں شامل ہیں۔

(۱) جنسی تعلق قائم نہ کر کے (۲) اپنی استطاعت کے مطابق اس کی ضروریات زندگی

پوری نہ کر کے (۳) زوجہ پر ظلم و تعدی کرے۔ ۴۱

عیسائیت کے مطابق مذکورہ صورت حال میں شادی منع ہے۔ ۴۲

پہلے شوہر کی موجودگی میں دوسرے مرد کا تصور غلط

ہندو ازم میں شریف اور خاندانی شوہر کو چھوڑ کر جو عورت مزید اچھے شوہر کا تصور کرتی ہے اسے دگ بری نظر سے دیکھتے ہیں۔ ۳۳  
اسلام میں بھی اس کی اجازت نہیں ہے۔ ۳۴  
عیسائیت میں بھی ممنوع ہے۔ ۳۵

بٹی کو ایک شخص سے شادی کرنے کے بعد دوسرے کی تحویل میں دینے کی ممانعت  
ہندو ازم میں ہے کہ ایک مرتبہ کنیا دان کر کے ٹھگند دوسرے کو نہ دے ایسا کرنا بڑی  
غلطی ہے۔ ۳۶

اسلام میں بھی ایسا کرنا گناہ کا موجب ہے۔ ۳۷  
عیسائیت میں منگنی ختم ہو سکتی ہے۔ اگر میاں بیوی راضی ہوں ورنہ نہیں۔ ۳۸

ازدواج ثانی کا جواز

ہندو ازم میں ہے اگر کوئی عورت اپنے والی، بدچمن، شوہر کی نافرمان، مارنے والی اور  
مال و دولت کو ضائع کرنے والی ہو تو اسے چھوڑ کر دوسری شادی کر لیتی چاہئے۔ ۳۹  
اسلام میں بیوی سے طلاق اور دوسری شادی کے مذکورہ اسباب ہو سکتے ہیں۔ ۴۰  
عیسائیت میں مذکورہ وجوہات کی بنیاد پر طلاق کی ہو سکتی ہے۔ ۴۱

زنا کی ممانعت

ہندو مذہب کے مطابق زنا اجنبائی بری اور کامل سزا جرم ہے۔ ۴۲  
اسلام میں ہے کہ زنا کے قریب جانا سخت منع ہے۔ ۴۳  
عیسائیت میں بھی زنا کو اجنبائی برا سمجھا گیا ہے۔ ۴۴

سزائے زنا

ہندو ازم میں زنا کی سزا بدن پر داغ لگانا، جلا وطنی، اور زانیہ کو لوہے کے گرم پتک  
میں سلا کر چاروں طرف لکڑی رکھ کر آگ لگانا ہے۔ ۴۵

اسلام میں اگر زانیہ یا زانیہ شادی شدہ ہیں تو دونوں کو سنگسار کیا جائے گا اور اگر دونوں  
بغیر شادی شدہ ہیں تو سو کوڑے لگائے جائیں گے۔ ۴۶  
عیسائیت میں ہے کہ زنا اگر آنکھ کے ذریعہ ہو یا ہاتھ کے ذریعہ تو اسی عضو کو نکال دینا  
چاہیے تاکہ سارا بدن جہنم سے بچا جائے۔ ۴۷

کثرت شوہر کی ممانعت

ہندو ازم میں چند شوئی (ایک عورت کے کئی شوہر) منع ہے۔ (لیکن ابنائے پٹو  
- پدھشتر، ارجن، سہد یو، نکل، بھیم) اور دروپدی کا واقعہ کثرت شوئی کو ظاہر کرتا ہے۔ ۴۸  
اسلام میں چند شوئی منع ہے۔ ۴۹  
عیسائیت میں بھی چند شوئی کی ممانعت ہے۔ ۵۰

مرد کی بیوی پر قوامیت

ہندو مذہب میں مرد عورت کے نگران ہیں۔ ۵۱  
اسلام میں مرد عورت پر قوام ہیں۔ ۵۲  
عیسائیت میں مرد عورت کے نگران ہیں۔ ۵۳

شوہر کی بیوی سے محبت کی تلقین

ہندو مذہب میں عورت ہاتھ دوس بیویوں سے محبت کے ساتھ رہنے کی تاکید ہے۔ ۵۴  
اسلام میں بیوی کے ساتھ مودت و محبت کا درس دیا گیا ہے۔ ۵۵  
عیسائیت میں بیوی کے ساتھ محبت سے پیش آنے کی تاکید ہے۔ ۵۶

میاں بیوی کے باہمی حقوق اور الہی حقوق

ہندو ازم میں زوجین کے باہمی حقوق اور الہی حقوق دونوں کی تلقین ہے۔ ۵۷  
اسلام میں میاں بیوی کے درمیان حسن معاشرت کی تلقین کی گئی ہے اور حقوق اللہ کی  
ادائیگی کی پر زور تاکید ہے۔ ۵۸

عیسائیت میں بھی میاں بیوی کے باہمی حقوق اور الہی حقوق پر زور دیا گیا ہے۔ ۵۹

### عورت کی حیثیت

ہندو ازم میں ہے کہ عورت جس حیثیت میں ہو کبھی آزاد نہیں رہ سکتی عمر کے ہر دور میں کسی نہ کسی کی نگرانی میں رہتی ہے۔ ۵۰  
اسلام میں ہے کہ عورت بعض معاملات میں بلوغت سے قبل آزادانہ حیثیت نہیں رکھتی ولایت کا ہونا ضروری ہوتا ہے البتہ بلوغت کے بعد ہر معاملہ میں آزاد ہے۔ ۱۷  
عیسائیت میں عورت ہر وقت ہر دور میں آزاد ہے۔ ۲۷

### لڑکی کے لیے شادی کا وقت

ہندو ازم میں بے لڑکی کو حیض آنے کے تین سال بعد شوہر کی تلاش کرنی چاہیے۔ ۳۷  
اسلام میں لڑکی کی شادی کے لیے کوئی متعین وقت نہیں ہے البتہ بلوغت سے پہلے ولی کا ہونا ضروری ہے۔ ۴۷  
عیسائیت میں شادی کے لیے بالغ ہونا ضروری ہے۔ ۵۷

### شادی کی عمر

ہندو ازم میں لڑکا اور لڑکی دونوں کے لیے شادی کی عمر تین سال کا نوجوان بارہ سال کی لڑکی، چوبیس سال کا لڑکا آٹھ سال کی لڑکی ہونی چاہیے۔ ۶۷  
اسلام میں لڑکے اور لڑکی کی عمر کی کوئی تحدید نہیں ہے لڑکا عمر میں لڑکی سے بڑا اور لڑکی عمر میں لڑکے سے بڑی ہو سکتی ہے۔ ۷۷  
عیسائیت میں بالغ ہونا ضروری ہے۔ ۸۷

### ولایت نکاح

ہندو ازم میں شادی کے معاملے میں عورت کی کوئی حیثیت نہیں ہے باپ جس کے حوالے کر دے یا پھر باپ کی مرضی سے بھائی جس سے شادی کر دے اس کی ساری زندگی خدمت کرے اور اس کی نافرمانی نہ کرے۔ ۹۷  
اسلام میں اس طرح کا جبر و بردہتی نہیں ہے۔ ۱۰۷

عیسائیت میں بھی شادی کے معاملے میں عورت پر زور و بردہتی نہیں ہے۔ ۱۱۷

### بھائی کی شرط

ہندو ازم میں لڑکی کی شادی کے لیے باپ کا یہ بھائی کا ہونا ضروری ہے۔ ۱۲۷  
اسلام میں باپ یا بھائی نہ ہونے کی صورت میں کوئی دوسرا قریبی رشتہ دار ولی ہو سکتا ہے۔ ۱۳۷  
عیسائیت میں باپ یا بھائی کا ہونا ضروری نہیں ہے ولی کوئی بھی ہو سکتا ہے۔ ۱۴۷  
تا اہل شوہر کی فرمانبرداری و خدمت

ہندو مذہب میں ہے شوہر چاہے کتنا بھی بداظوار و بدکردار ہو لیکن عورتوں کو ہمیشہ اس کی دیوتاؤں کی مانند خدمت کرنی چاہیے۔ ۱۵۷  
اسلام مذہب میں عورتوں پر ایسی کوئی پابندی نہیں ہے وہ مجبوراً اپنے شوہر سے خلع کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ ۱۶۷  
عیسائیت میں شوہر کی تابعداری کی پزورتا کید ہے۔ ۱۷۷

### پتی لوک کی خواہش مند عورتوں کی ذمہ داری

ہندو ازم میں خیال کیا جاتا ہے کہ جو عورت پتی لوک کی خواہش مند ہو وہ ہر حال میں شوہر کی اطاعت کرے اور اس کا خیال رکھے شوہر خواہ زندہ ہو یا مردہ۔ ۱۸۷  
اسلام میں عورتوں کو شوہروں کے حقوق کی ادائیگی کی تاکید کی گئی ہے جب وہ زندہ ہو مرنے کے بعد عورت آزاد ہے۔ ۱۹۷  
عیسائیت میں بھی شوہر کی زندگی میں حقوق کی ادائیگی ضروری ہے شوہر کے مرنے کے بعد عورت شوہر کی پابند نہیں ہے۔ ۲۰۷

### دوسری شادی کی ممانعت

ہندو مذہب میں ہے کہ شوہر کے مرنے پر عورت اپنے کو فدا کرنے کا کوئی بھی طریقہ استعمال کرے لیکن دوسری شادی نہ کرے۔ ۲۱۷

مذہب اسلام میں ہے شوہر کے مرجانے پر عورت چار ماہ دس دن عدت کرے پھر یہ مدت عدت گزرنے کے بعد وہ جس کے ساتھ چاہے شادی کرے۔ ۹۲

عیسائیت میں شوہر کے مرجانے پر دوسری شادی کی اجازت ہے۔ ۹۳

دولہا کو دھوکا دے کر شادی کے بندھن میں باندھنا

ہندو ازم میں ہے کہ اگر شادی کے معاملے میں دولہا کو دھوکا دیا جائے لڑکی کوئی دکھائی جائے شادی کسی اور لڑکی سے کی جائے تو دولہا اسی قیمت میں دونوں کو بیہ کرے جائے۔ ۹۴

مذہب اسلام میں ہے کہ شوہر یا بیوی دونوں میں سے کسی کو بھی دھوکا نہ دیا جائے لیکن جو روز برستی کسی پر نہیں کی جائے کیونکہ جب تک دونوں کی مرضی نہ ہو نکاح نہیں ہوگا۔ ۹۵

عیسائیت میں بھی لڑکے اور لڑکی کی مرضی سے شادی مکمل ہوگی۔ ۹۶

### قانون ذات کی مخالفت

ہندو مذہب میں ہے کہ اگر کوئی برہمن شوہر عورت کے ساتھ صحبت کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو جائے تو اس کی برہمنیت داغدار ہو جاتی ہے اور ختم ہو جاتی ہے۔ ۹۷

مذہب اسلام میں ذات پات کے نتیجے میں برتری اور کمتری کا کوئی تصور نہیں ہے۔ البتہ تقویٰ کی بنیاد پر برتری و کمتری ہے۔ ۹۸

عیسائیت میں ذات پات کا کوئی مسئلہ نہیں ہے۔ ۹۹

### متونی مگیت کے بھائی کے ساتھ شادی

ہندو مذہب میں ہے اگر متونی کے بعد کسی لڑکی کا مگیت مرجائے تو اس لڑکے کے چھوٹے بھائی کو اس لڑکی سے شادی کرنی چاہیے۔ ۱۰۰

اسلام میں ایسی کوئی پابندی نہیں ہے مگیت کے چھوٹے بھائی سے بھی ہو سکتی ہے کسی اور سے بھی ہو سکتی ہے سوائے محرم رشتہ داروں کے۔ ۱۰۱

عیسائیت کے مطابق اگر لڑکی متونی کے بھائی سے رضا مند ہے تو اس سے ہو سکتی ہے ورنہ دوسرے سے بھی ہو سکتی ہے۔ ۱۰۲

### فرماں بردار، خوش کلام مگر بیچارہ عورت کی موجودگی میں دوسری شادی

ہندو ازم میں ہے اگر عورت بیمار ہے لیکن فرمانبردار اور خوش کلام ہے تو شوہر کی دوسری شادی کرنے سے پہلے بیوی کی اجازت لینی چاہیے اور اس کو کبھی تکلیف نہ پہنچائے۔ ۱۰۳

اسلام میں ہے کہ اگر بیوی بیمار ہے یا ایسی کوئی حالت ہے جس کا حل صرف دوسری بیوی کر لینے میں ہے تو شوہر کو دوسری بیوی کرنے کی اجازت ہے پہلی بیوی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ شادی کر لینے کے بعد دونوں کے مابین عدل قائم کرنے کی کڑی شرط ہے۔ ۱۰۴

عیسائیت کے مطابق پہلی بیوی کی موجودگی میں دوسری شادی کی اجازت نہیں ہے۔ ۱۰۵

بیوی کا تعلق شوہر کے بھائیوں کے ساتھ

ہندو ازم میں بھائی کی بیوی کے ساتھ بغیر مجبوری نیوگ ناجائز ہے۔ ۱۰۶

اسلام میں نیوگ ناجائز ہے خواہ مجبوراً ہو یا بغیر مجبوری۔ ۱۰۷

عیسائیت میں نیوگ کا کوئی تصور نہیں ہے۔ ۱۰۸

### نیوگ کی شروط اجازت

ہندو ازم میں ہے اگر شوہر سے بچے نہ ہوں تو عورت دہرہ اپنی ذات یا اپنے سے اونچی ذات اور شوہر کی چھ بیٹیوں میں شوہر کے چھوٹے یا بڑے بھائی سے نیوگ کر کے بھدر ضرورت بچے پیدا کر سکتی ہے۔ ۱۰۹

اسلام میں نیوگ کا کوئی تصور نہیں ہے۔ ۱۱۰

عیسائیت میں بھی نیوگ ممنوع ہے۔ ۱۱۱

بیوہ سے بذریعہ نیوگ اولاد کی تعداد

ہندو ازم میں ہے کہ بیوہ عورت سے نیوگ کے ذریعہ صرف ایک بیٹا پیدا کرنا چاہیے۔ ۱۱۲

اسلام میں سخت منع ہے۔ ۱۱۳

عیسائیت میں سخت ممانعت ہے۔ ۱۱۴

دوسری عورت سے شادی یا نیوگ کے ذریعہ اولاد حاصل کرنا

ہندو ازم میں ہے اگر عورت یا بچہ ہو تو آٹھ سال، بچے ہو کر چار سال تو دس سال، مسلسل لڑکی ہی ہولہ کا نہ ہو تو گیارہ سال انتظار کریں اور دوسری عورت سے نیوگ کے ذریعہ بچے پیدا کریں اور اگر عورت بدکلام ہو تو اس صورت میں عورت کو فوراً چھوڑ دیں اور نیوگ سے بچے پیدا کریں۔ ۱۱۵

اسلام میں نیوگ منع ہے۔ ۱۱۶

عیسائیت میں نیوگ ممنوع ہے۔ ۱۱۷

مختلف طبقات کے مرد و عورتوں کو بیویاں یا شوہر رکھنے کی حد

ہندو ازم میں ہے کہ ایک برہمن دوسری ذات کی ترتیب وار تین بیویاں رکھ سکتا ہے اسی طرح ایک شورو عورت بھی ذاتوں کی ترتیب سے تین شوہر رکھ سکتی ہے چھتری دوسری ذات کی دو بیویاں رکھ سکتا ہے ایک ویش عورت دو شوہر رکھ سکتی ہے اور چھتری عورت دوسری ذات کا ایک شوہر رکھ سکتا ہے۔ ۱۱۸

اسلام میں ذات پات کا کوئی تصور نہیں ہے اور اس بنیاد پر بیویوں کی تعداد کے سلسلے میں کوئی حد بندی نہیں کی گئی ہے۔ البتہ آزاد اور غلام کے سلسلے میں انہ میں اختلاف ہے۔ امام مالک کے نزدیک آزاد کی طرح غلام بھی چار عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے البتہ امام شافعی اور امام حنفیہ اور بعض ائمہ کے نزدیک غلام صرف دو عورتوں سے ہی نکاح کر سکتا ہے۔ ۱۱۹

عیسائیت میں ذات پات کو کوئی اہمیت نہیں دی گئی ہے علاوہ ان میں چند زنی و چند شوگی دونوں پابندیہ ہیں۔ ۱۲۰

مختلف طبقات کی عورتوں کے مابین مذہبی امور کی انجام دہی

ہندو مذہب میں ہے کہ اگر ایک مرد کی مختلف ذاتوں کی کئی بیویاں ہوں تو مذہبی امور میں اپنی ذات کی بیوی سے رجوع کرے۔ ۱۲۱

اسلام میں ذات پات کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ ۱۲۲

عیسائیت میں چند زنی پسندیدہ نہیں ہے۔ ۱۲۳

عوام و خواص کے لیے تعدد ازواج کی حدود

ہندو مذہب میں ذات پات کے لحاظ سے بیویوں کی تعداد متعین ہے شوہر کے لیے ایک، ویش کے لیے دو، چھتری کے لیے تین، برہمن کے لیے چار کی اجازت ہے لیکن بادشاہ کے لیے کوئی حد بندی نہیں ہے۔ ۱۲۴

اسلام میں ہر شخص کے لیے خواہ کسی قوم کسی طبقہ یا کسی خاندان کا ہو بحالت ضرورت بیک وقت چار رکھنے کی اجازت ہے البتہ نبی کریم کا معاملہ اس سے استثناء تھا۔ ۱۲۵

عیسائیت میں بھی عوام و خواص کے لیے یکساں قانون ہے۔ ۱۲۶

تعدد ازواج کی حدود

ہندو مذہب کے بعض علماء کے مطابق برہمن کو تین، چھتری کو دو، ویش اور شورو کو ایک رکھنے کی اجازت ہے۔ ۱۲۷

اسلام میں علمہ چار کی اجازت ہے۔ ۱۲۸

عیسائیت میں ایسا نہیں ہے۔ ۱۲۹

دوسری شادی کی صورت میں پہلی بیوی کو کیا کچھ دیا جائے

ہندو مذہب میں ہے کہ اگر کوئی مرد دوسری شادی کرنا چاہتا ہے تو پہلی بیوی کو نان نفقہ اور گزارہ دے کر دوسری شادی کر سکتا ہے۔ ۱۳۰

اسلام میں ایسی کوئی شرط نہیں ہے۔ ۱۳۱

عیسائیت میں یک زوجیت پسند یہ ہے۔ ۱۳۲

مذہبی امور میں بیوی کا ساتھ دینے کی اہلیت

ہندو ازم میں ہے کہ اگر اپنی ہی قوم کی بہت سی بیویاں ہوں تو سب سے بڑی یہ سب

سے پہلی بیوی کے ساتھ مرد مذہبی کام انجام دے گا۔ ۱۳۳

اسلام میں اس صورت میں قرعہ اندازی کے ذریعہ منتخب کیا جائے گا۔ ۱۳۴

عیسائیت میں چند زوجیت و ذات پات پسند یہ نہیں ہے۔ ۱۳۵

شوہر کی غیبت میں بیوی کے انتظار کی حد

ہندو مذہب کے مطابق شوہر کے غائب ہونے کی صورت میں بیوی کو چھ سال انتظار

کرنا چاہیے اگر اس مدت میں شوہر کا پتہ چل جائے تو بیوی شوہر کے پاس چلی جائے۔ ۱۳۶

اسلام میں بھی چار سال کے انتظار کی حد ہے مگر بہت ہی بے منتظر چار سال ہی ہے

ویسے خفی مسلک میں زیادہ مدت ہے۔ ۱۳۷

عیسائیت میں ۸ یا دس سال ہے۔ ۱۳۸

متعدد بیویوں کے مابین تقسیم وراثت میں ترجیحات

ہندو مذہب میں ایک سے زیادہ بیویاں ہونے کی صورت میں پہلی بیوی کے بیٹے کو

ملکیت کا زیادہ حصہ ملنا چاہیے۔ ۱۳۹

اسلام میں ہر معاملے میں عدل و مساوات کی تلقین کی گئی ہے۔ ۱۴۰

عیسائیت میں یک زوجیت ہے۔ ۱۴۱

شادی میں کفالت کا مسئلہ

ہندو ازم میں ذات پات بڑی اہمیت کی حامل ہے شادی کے معاملے میں ویش کی

بیوی شوہر اور اپنی دونوں ذاتوں میں سے ہو سکتی ہے۔ چھتری کی بیوی شوہر یا ویش ذات اور

اپنے ویش ذات کی ہو سکتی ہے برہمن کی شوہر، ویش، چھتری بھی ذاتوں کی ہو سکتی ہے برہمن

بھی اس طرح چاروں ذاتوں میں شادی کر سکتا ہے۔ ۱۴۲

اسلام میں ذات پات کفالت میں شامل نہیں ہے۔ ۱۴۳

عیسائیت میں بھی ذات پات نہیں ہے۔ ۱۴۴

بیوہ کی شادی

ہندو ازم میں بیوہ کی شادی ممنوع ہے۔ ۱۴۵

اسلام میں بیوہ کی شادی جائز ہے۔ ۱۴۶

عیسائیت میں بیوہ کی شادی جائز ہے۔ ۱۴۷

دوسری شادی کے سبب پہلی ناراض بیوی کے ساتھ برتاؤ

ہندو ازم میں ہے کہ دوسری شادی کرنے پر جو عورت غصہ میں آ کر گھر سے نکل

جائے اسے کبھی روک کر رکھے اور اس کے خاندان والوں کے پاس چھوڑ آئے۔ ۱۴۸

اسلام میں ہے کہ میاں بیوی میں کسی طرح کی رنجش ہو جائے تو ذمہ داران کو

بلجھانے کی کوشش کرنی چاہیے۔ ۱۴۹

عیسائیت میں بیوی کے لیے حدائی منع ہے۔ ۱۵۰

شادی کی فرضیت

ہندو مذہب کے مطابق شادی فرض ہے کیونکہ مرد و عورت بغیر شادی کے مذہبی امور

انجام نہیں دے سکتے۔ ۱۵۱

اسلام میں شادی کرنا بہتر ہے اگر زنا وغیرہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو مجرد بھی

رہ سکتے ہیں۔ ۱۵۲

عیسائیت میں شادی نہ کرنا زیادہ اچھا ہے اگر زنا وغیرہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو تو

شادی کرنا بہتر ہے۔ ۱۵۳

پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے دوسری بیوی رکھنے کی خواہش پر پہلی کو دئے گئے مال و متاع کی مقدار

ہندو مذہب میں ہے کہ اگر شوہر کی دوسری شادی کرنے کی وجہ سے پہلی بیوی کو عقد نکاح سے خارج کر دیا گیا ہے تو وہ اس امر کی حقدار ہے کہ وہ اپنے سابق شوہر سے اتنے ہیے جو اہرات اور زیور وغیرہ حاصل کرے جتنے شوہر نے دوسری شادی میں دوسری بیوی کو دئے جب تک یہ مال و دولت اسی کو نہیں دی گئی ہو اور اگر پہلے سے دیدی گئی ہو تب اس کو (پہلی بیوی) دوسری کے مقابلے آدھی جائیداد دی جانی چاہیے۔ ۱۵۴

اسلام میں بیوی کو عقد نکاح کے خارج کرنے کی صورت میں مہر کی ادائیگی ضروری ہے اگر نہ کی گئی ہو۔ ۱۵۵

عیسائیت میں شادی کے بعد فریقین کے لیے حلالی نہیں ہے۔ ۱۵۶

عورت کے لیے دوسرے کی شرائط

پانچ حالات میں کوئی عورت دوسرا شوہر حاصل کر سکتی ہے۔

اس کا پہلا شوہر ختم ہو گیا ہو، مرد ہو گیا ہو یا فطری انداز میں مر گیا ہو یا پردیس میں چلا گیا ہو یا وہ نامرد ہو یا وہ اپنی ذات کھو چکا ہو۔ ۱۵۷

اسلام میں شوہر کے پردیس چلے جانے کی صورت کے علاوہ دیگر صورتوں میں عورت دوسرا شوہر کر سکتی ہے۔ پردیس جانے کے بعد اگر شوہر چار سال اپنا رہے تب عورت دوسرا شوہر کر سکتی ہے ورنہ نہیں۔ ۱۵۸

عیسائیت میں شوہر کے مرجانے کی صورت میں عورت کو دوسرا شوہر کرنے کی اجازت ہے۔ ۱۵۹

پردیس میں گیا شوہر

ہندو مذہب کے مطابق ایک برہمن عورت کو چاہیے کہ وہ اپنے شوہر کا آٹھ سال

انتظار دیکھے اور اگر اس کے اولاد نہ ہو تو چار سال تک اور تب ان شرائط کے پورا ہونے پر اپنے آپ کو دوسرے مرد کے حوالے کر سکتی ہے ایک چھتری عورت کو اگر شوہر غائب ہے تو چھ سال انتظار دیکھنا چاہیے اور اگر وہ لاوہ ہے تو تین سال ایک ویش عورت کو اپنے غائب شوہر کے لیے بچوں کی موجودگی میں چار سال انتظار دیکھنا چاہیے اور اگر وہ لاوہ ہے تو دو سال وہی مدت انتظار کا نوٹنا اس شوہر عورت کے لیے ضروری ہے جس کے شوہر غائب ہیں اور اگر اس کا کچھ احساس ہو کہ اس کا (شوہر) شوہر زندہ ہے تو شوہر عورت کے لیے دینی مدت انتظار کی ضرورت ہے یہ قانون پر چاہتی کا وضع کیا ہوا ہے ان عورتوں کے لیے جن کے شوہر واپس نہیں آتے ہیں مذکورہ بالا مدت کے گزرنے کے بعد یہ عورتیں (تخلیل حاجت جنسیہ) کے لیے دوسرے مردوں کے پاس پہنچ جائیں۔ ۱۶۰

اسلام مذہب میں حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ مفقود کی بیوی کو چار سال تک انتظار کا حکم دیا جائے یہی رائے سعید بن مسیب، زہری نخعی، عطاء، کھول اور صفی کی ہے۔ امام مالک نے اسی رائے کو اختیار کیا ہے اور امام احمد بن حنبل کا رجحان بھی اسی طرف ہے۔

حضرت علیؓ، عبداللہ بن مسعودؓ کی رائے میں اس کی بیوی کو اسی کی واپسی یا موت کی تحقیق ہونے تک مبرا کرنا چاہیے۔ سفیان ثوریؓ، امام حنفیہ، امام شافعی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ ۱۶۱ عیسائیت میں شوہر و بیوی کو ہمیشہ ساتھ رہنے کی تلقین کی گئی ہے لہذا یہ کہ شوہر کا انتقال ہو جائے۔ ۱۶۲

مثالی بیوی کو جدا کرنے پر شوہر کی سزا

ہندو مذہب میں ہے کہ جو اپنی بیوی کو فرمانبردار، گھریلو نظم و نسق میں ہوشیار اور مخفی لائق بیٹے کی ماں، خوش کلامی کی مالک وعددی ہونے کے باوجود چھوڑ دیتا ہے اس کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنی جائیداد کا ایک تہائی حصہ اپنی اس بیوی کو چکائے اور اگر غریب ہو تو اس کی روزمرہ ضروریات کی کفالت کی ذمہ داری لے۔ ۱۶۳



(ب)

## تعداد ازدواج سے متعلق سروے رپورٹس

مختلف طرق اور ذرائع ابلاغ کے حوالے سے یہ پروجیکٹس سائنس آتے رہتے ہیں سارے مذاہب کے مقابلے اسلام کے ماننے والوں میں تعداد ازدواج زیادہ رائج ہے اور سارے مذاہب کے مقابلے مسلمانوں کی آبادی کثرت سے پائی جاتی ہے اور اس بڑھتی ہوئی آبادی کا بڑا ذریعہ تعداد ازدواج ہے، اگر تعداد ازدواج پر تقابلیا گیا جائے تو بہت سے ملکی مسائل کا آسانی حل ہو سکتے ہیں لہذا اس غلط فہمی کو دور کرنے کے لیے کچھ سروے رپورٹس پیش کی جا رہی ہیں جن سے موجودہ حقیقت سامنے آ جائیگی۔

### ۱۔ ہندوستان میں تعداد ازدواج

| 1951/60 | 1941/50 | 1931/40 | قبائلی مرد اور بیاں |
|---------|---------|---------|---------------------|
| 17.98   | 17.53   | 9.53    | ہندو                |
| 5.06    | 7.15    | 6.79    | مسلم                |
| 4.31    | 7.06    | 7.29    |                     |

تعداد ازدواج کے رجحان میں کمی سے یہ اشارے بھی ملے کہ مرد و عورت کے تناسب میں فرق ہے۔ ۱۹۹

۱۹۹۱ء سے ۲۰۰۱ء کے شماریت سے پتہ چلا کہ مردوں کی تعداد ہند میں عورتوں سے زیادہ ہے۔

|     |      |                                 |
|-----|------|---------------------------------|
| 972 | 1901 | 1000 مردوں کے مقابلے میں عورتیں |
| 964 | 1911 |                                 |
| 955 | 1921 |                                 |

اسلام میں ہے کہ میاں بیوی حتی المقدور ساتھ رہنے کی کوشش کریں بحالت مجبوری طلاق کی صورت میں مہر کی ادائیگی ہے۔ ۱۹۳  
عیسائیت میں زوجین کے مابین جدائی ختم منع ہے۔ ۱۹۵

## محرمات نکاح

ہندو ازم میں ہے کہ جو عورت ماں کی چھ چیز مٹی اور پاپ کے گہر کی نہ ہو وہی دجوں کے لیے شادی کرنے میں بہتر ہے۔ ۱۹۶

اسلام میں جن مردوں اور عورتوں کا آپس میں نکاح حرام ہے ان کی دو صورتیں ہیں ایک حرمت ابدی یعنی وہ جس سے کبھی نکاح درست نہ ہو دوسرے حرمت موقت یعنی کسی عارضی سبب سے نکاح حرام ہو اور جب وہ سبب دور ہو جائے تو نکاح جائز ہوگا۔

حرمت ابدی کی تین صورتیں ہیں (۱) نسب و قرابت کے ذریعہ (۲) سرکاری رشتے کے ذریعہ (۳) رضاعت کے ذریعہ۔ موقت جیسے ایک ماہن کی موجودگی میں اسی کی دوسری ماہن کو نکاح میں لانا۔ ۱۹۷

عیسائیت میں مرد مندرجہ ذیل عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتا:

دادی، بیوی کی دادی، اپنی پھوپھی، خالہ، تائی یا چچی، ممانی، بیوی کی پھوپھی، بیوی کی خالہ، اپنی ماں، سوتیلی ماں، ساس، بیٹی، بیوی کی بیٹی، بہو، بہن، ساس، بھابھی، پوتی، نواسی، پوتے کی بہو، نواسے کی بہو، بیوی کی پوتی، بیوی کی نواسی، بھتیجی، بھانجی، نواسے کی بہو، بھانجی کی بہو، سالی کی لڑکی، سالی کی لڑکی۔

اسی طرح عورت مندرجہ ذیل مردوں سے نکاح نہیں کر سکتی:

دادا، شوہر کا دادا، سر، دادا کا بھائی، ماموں، پھوپھا، خالو، سر کا بھائی، ساس کا بھائی، اپنا پاپ، سوتیلیا پاپ، سر، بیٹا، سوتیلیا بیٹا، دلدادہ، بھائی، دلدور یا جینھہ نواسا، پوتا، پوتی کا شوہر، شوہر کا پوتا، بھتیجا، نواسا، بھتیجی کا شوہر، بھانجی کا شوہر، شوہر کا بھتیجا، شوہر کا بھتیجا۔ ۱۹۸

|      |          |      |          |          |                    |
|------|----------|------|----------|----------|--------------------|
| 49.5 | 1181296  | 50.5 | 1207338  | 2388634  | مٹی پور            |
| 48.4 | 431275   | 51.6 | 459783   | 891058   | میردرم             |
| 48.7 | 1555030  | 51.3 | 1636138  | 3191168  | ترن پورہ           |
| 49.4 | 1138229  | 50.6 | 1167840  | 2306069  | میتھالیہ           |
| 48.2 | 12850608 | 51.8 | 13787799 | 26638407 | آسام               |
| 48.3 | 38733477 | 51.7 | 41487694 | 80221171 | مغربی بنگال        |
| 48.5 | 13048151 | 51.5 | 13861277 | 26909428 | مجموعہ             |
| 49.3 | 18094580 | 50.7 | 18612340 | 36706920 | اڑیسہ              |
| 49.7 | 10343530 | 50.3 | 10452426 | 20795956 | چھتیس گڑھ          |
| 47.9 | 28928245 | 52.1 | 31456873 | 60385118 | مدھیہ پردیش        |
| 47.9 | 24252939 | 52.1 | 26344053 | 50596992 | گجرات              |
| 41.5 | 65581    | 58.5 | 92478    | 158059   | دکن اور دج         |
| 44.8 | 98720    | 55.2 | 121731   | 220451   | دارال اور نگر موٹی |
| 48   | 46417977 | 52   | 50334270 | 96752247 | مہاراشٹرا          |
| 49.4 | 37440730 | 50.6 | 38286811 | 75727541 | آندھرا پردیش       |
| 49.1 | 25877615 | 50.9 | 26856343 | 52733958 | کاسکا              |
| 49   | 658381   | 51   | 685617   | 1343998  | گوا                |
| 48.6 | 29477    | 51.4 | 31118    | 60595    | لکھنپ              |
| 49.7 | 30842185 | 50.3 | 31268654 | 62110839 | تامل ناڈو          |
| 50   | 487124   | 50   | 486705   | 973829   | پونڈیچری           |

۲۔ سماجی اعتبار سے ہندو اور مسلم کے مابین تعداد ازدواج کی شرح کتنی ہے؟ اس سلسلے میں Malika B Mistry, Puna کا خیال ہے کہ تعداد ازدواج کی شرح ہندوؤں میں زیادہ ہے جب کہ مسلمانوں میں کم ہے اور اس کے ثبوت کے لیے ”عورتوں کے مقام سے“ متعلق

|     |      |
|-----|------|
| 950 | 1931 |
| 945 | 1941 |
| 946 | 1951 |
| 941 | 1961 |
| 930 | 1971 |
| 934 | 1981 |
| 927 | 1991 |
| 933 | 2001 |

ہندوستان کی مختلف ریاستوں میں بھی مردوں کی تعداد عورتوں سے زیادہ ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل جدول سے ظاہر ہوا ہے۔

| ریاست          | کل تعداد   | مرد       | %    | عورتیں    | %    |
|----------------|------------|-----------|------|-----------|------|
| ہندوستان       | 1027015247 | 531277078 | 51.7 | 495738169 | 48.3 |
| جواں اور کشمیر | 10069917   | 5300574   | 52.6 | 4769343   | 47.4 |
| ہماچل پردیش    | 6077248    | 3085256   | 50.8 | 2991992   | 49.2 |
| پنجاب          | 24289296   | 12963362  | 53.4 | 11325934  | 46.6 |
| چنڈی گڑھ       | 900914     | 508224    | 56.4 | 392690    | 43.6 |
| اڑیسا          | 8479562    | 4316401   | 50.9 | 4163161   | 49.1 |
| ہریانہ         | 21082989   | 11327658  | 53.7 | 9755331   | 46.3 |
| راجستھان       | 56473122   | 29381657  | 52   | 27091465  | 48   |
| اتر پردیش      | 166052859  | 87466301  | 52.7 | 78586558  | 47.3 |
| بہار           | 82878796   | 43153964  | 52.1 | 39724832  | 47.9 |
| سکم            | 540493     | 288217    | 53.3 | 252276    | 46.7 |
| اروناچل پردیش  | 1091117    | 573951    | 52.6 | 517166    | 47.4 |
| ناگالینڈ       | 1988636    | 1041686   | 52.4 | 946950    | 47.6 |

ایک رپورٹ کو پیش کرتے ہیں جو کہ 1931-1941, 1941-1951 اور 1951-1961 کے دور کا احاطہ کئے ہوئے ہے اور ظاہر کرتی ہے کہ ہندوؤں میں تعدد ازدواج کی شرح بالترتیب 7.15, 6.79 اور 5.06 ہے جب کہ مسلمانوں میں 7.29, 7.06 اور 4.31 ہے اور قبائل میں یہ تناسب 17.53, 17.53 اور 17.98 ہے۔

اس طرح سے قبائل میں یہ تناسب سب سے زیادہ تھا جب کہ مسلمانوں میں یہ رجحان ہندوؤں کے کم تھا۔ اگلے

۳- ایک دوسرا سروے جو کہ 1961 میں ایک (Census Authorities) شماریاتی ادارے کی نگرانی میں کیا گیا اس کا نتیجہ یہ تھا۔

|                       |        |
|-----------------------|--------|
| قبائل میں تعدد ازدواج | 15.25% |
| بدھت                  | 7.97%  |
| چین                   | 6.72%  |
| ہندو                  | 5.8%   |
| مسلم                  | 5.7%   |

K C Seal اور P P Talwar انہیں تحریروں سے استدلال کرتے ہیں جہاں جہاں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کا رواج ہو گا وہیں افزائش نسل کی شرح کم ہوگی۔

Pakrasi کا خیال ہے کہ مسلمان دوسری شادی میں عام طور پر سن رسیدہ عورتوں کو ترجیح دیتے ہیں جب کہ ہندو زیادہ جوان عورتوں کو اس طرح مسلمانوں کی دوسری بیویوں کی اولاد پہلی بیوی کی اولاد سے تعداد میں کم ہوتی ہے ہندوؤں میں یہ صورت حال برعکس ہے۔ ۲۷

۴- 1969 میں The Indian Statistical Institute کے ایک محقق کے ذریعہ رپورٹ جو Hindustan Times میں شائع ہوئی تھی۔

”ایک غیر مسلم اسکالر کے ذریعہ کیے گئے سروے کے مطابق غیر مسلموں میں سب سے زیادہ ازدواج کی شرح 7.2% ہے حالانکہ غیر مسلموں میں قانونی اعتبار سے دوسری شادی کی اجازت نہیں ہے۔ مسلمانوں میں یہ شرح صرف 2% ہے جب کہ مسلمانوں کو قانونی اعتبار سے دوسری

شادی کی اجازت ہے۔ رپورٹ سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ علامہ مسلمان دوسری شادی کے لیے عمر بیواؤں کا انتخاب کرتے ہیں جب کہ ہندو اکثر و بیشتر جہیز کے حصول کے لیے نوجوان عورتوں سے دوسری شادی کرتے ہیں۔“ ۳۷

صرف ایک سال کے بعد ایک دوسرے مشہور و معروف روزنامے The South نے یہ رپورٹ شائع کی تھی۔

”جائزہ و شبہ یہ امر حق ہے کہ کثرت ازدواج کے واقعہ ہندوستانی مسلمانوں میں دوسروں سے کم ہیں۔“ ۳۸

۵- خواتین کی صورتحال سے متعلق 1974 میں جو رپورٹ شائع ہوئی، اس سے یہ حقیقت آشکار ہوئی کہ تعدد ازدواج کا چلن صرف مسلمانوں ہی میں نہیں بلکہ مختلف سطحوں پر اس کا رواج ہندوستان کے دیگر فرقوں میں بھی ہے۔

شماریات مندرجہ ذیل ہیں۔

|                 |        |
|-----------------|--------|
| قبائلی برادریاں | 15.25% |
| بدھت            | 9.07%  |
| چین             | 6.72%  |
| ہندو            | 5.08%  |
| مسلم            | 5.07%  |

اس طرح تعدد ازدواج کا رواج مسلمانوں میں سب سے کم پایا گیا۔ یہ بات بھی سامنے آئی کہ مسلمانوں میں اس کا رجحان برائے کم ہو رہا ہے۔ ۵۷

۶- 1981ء میں چندر و جلی سے متعلق سفیر، بنربی کے ذریعہ کئے گئے سروے کی رپورٹ۔

|       |          |
|-------|----------|
| ہندو  | 5.6%     |
| قبائل | 15.25%   |
| مسلم  | 4.31% ۶۷ |

۷- The Statesman اخبار میں 1984ء میں طبع شدہ رپورٹ کے مطابق تاں

طرف سے Dr PRG Mathur, Chairman, South Indian Regional

Centre, Commission on Urgent Anthropological Research کی نگرانی میں کیا گیا ہے یہ جائزہ ظاہر کرتا ہے کہ یہاں مسلمانوں کی اکثریت کے ہاں ایک بیوی کا رواج ہے کسی کے ہاں ایک سے زیادہ بیویاں ہوں اس کی مثال شاؤ وناوری مٹی ہے۔ ۱۸۰

۱۱- منجانب کے جائزے سے بھی یہ بات سامنے آئی ہے کہ وہاں پر بھی تعدد ازواج کا رواج ہے وجہ چاہے جو ہو۔ وہاں پر اس طرح کے آٹھ واقعات رپورٹ کئے گئے جہاں کسی مرد نے دوسری شادی کی تاکہ اس کے ہاں مزید اولاد پیدا ہو سکے۔ یہاں کی دیہی آبادی میں اس طرح کی شادیاں معیوب نہیں ہیں اور یہاں اس کا رجحان بڑھتا جا رہا ہے۔ ۱۸۱

۱۲- مسلمانوں میں تعدد ازواج—محض ایک خیالی قصہ

سروے رپورٹ جو کہ Rathin Das کے ذریعہ کرائی گئی۔

گجرات کے وزیر اعلیٰ نریندر مودی نے اپنی ”گوریا ترا“ سفر نعر کے دوران نفرت آمیز الفاظ میں مسلمانوں کے سلسلہ میں دعوٰی کیا کہ ترقی کے سارے ثمرات ان لوگوں کے ذریعہ ختم کئے جا رہے ہیں جو (مسلمان) اس نعرے پر یقین رکھتے ہیں کہ Hum Paanch, hamar Pachchis (ہمارے ۲۵) شاید وہ اس امر سے بالکل ناواقف ہیں کہ وہ جو کچھ کہہ چکے ہیں صرف اور صرف ایک خیالی بات ہے جس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں احمد آباد کے مسلم اکثریتی علاقوں کے سروے سے پتہ چلتا ہے کہ مسلمانوں کے متعلق یہ خیال بالکل غلط ہے کہ ان میں تعدد ازواج کا رجحان ہے جیسا کہ سنگھ پر یواریتی کشیدہ ہندو کی جماعت دعوٰی کرتی رہتی ہے۔

۱۹۹۳ء میں کئے گئے سروے سے یہ پتہ چلتا ہے کہ صرف دو مردوں کے یہاں چار عورتوں تھیں ان دو کے علاوہ دیگر دو مردوں کے یہاں تین تین عورتیں تھیں اور ۲۷ مردوں کے یہاں دو دو عورتیں تھیں اس سروے میں قدیم شہر کے آٹھ بلاکوں کا اور ان کے علاوہ کچھ علاقوں کا احاطہ کیا گیا تھا جو تقریباً احمد آباد کی پوری آبادی پر مشتمل تھا۔“

اس سلسلے میں مسلمانوں کا کتنا ہی مذاق اڑایا جائے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ہندو بھی

تو دو میں مسلمانوں کے مقابلے اکثریتی سماج (ہندو) میں چند زوجگی زیادہ ہے مسلمانوں میں صرف 2% لوگ ہی ایک سے زیادہ بیویاں رکھتے ہیں جب کہ ہندوؤں میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے والوں کی شرح 5-5% ہے اس حالت کے اسباب تلاش کرنا کوئی مشکل بات نہیں ہے۔ AIADMK نامی سیاسی پارٹی جس کے رہبر جناب M G RAMACHANDRA ہیں انہوں نے کثرت زوجگی کا رواج قائم کر دیا ہے۔ ۱۸۲

World Development Report 1984-۸

1991 کے اعداد و شمار کے مطابق کئی بیویاں رکھنے والے ہندو 5.80% پھر مسلمان

5.73% ہیں قابل 15:25% ہیں بدھ 7.97% ہیں۔ ۱۸۳

۹- اسی ضمن میں اتر پردیش کے ہندو مسلم خاندانوں کا جائزہ لیا گیا جو کہ Center for the study of Developing Societies, Delhi کی جانب سے ہے۔ یہ سروے اتر پردیش کے چار اضلاع بہرائچ، کانپور، لکھنؤ اور سہارنپور پر مشتمل ہے۔ اور اس میں ۵۶۱ خاندانوں کا احاطہ کیا گیا ہے جس میں ۳۳۳ مسلم اور ۱۱۸ ہندو خاندان ہیں اس جائزے میں مختلف سماجی، تعلیمی، معاشی، خاندانی پہلوؤں کو بنیاد بنایا گیا ہے۔ عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اسلامی قانون نے طلاق اور تعدد ازواج کی کھلی چھٹی دے رکھی ہے۔ جب کہ حقیقت یہ ہے کہ یہاں ان دونوں کی حوصلہ افزائی نہیں کی جاتی اور نہ ہی ان دونوں کا عام رواج ہے۔

اس سروے میں یہی بات نوٹ کی گئی ہے کہ اکثریت ضابطوں کی پابندی نہیں کہیں تعدد ازواج کا بھی رواج ہے یہ نکتہ بھی قابل غور ہے کہ تعدد ازواج کا ہندوؤں میں بھی رواج ہے جب کہ قانون ان کے ہاں یہ ممنوع ہے تحقیق سے یہ بات سامنے آئی ہے کہ 106 ہندو ایک سے زیادہ بیویاں رکھتے ہیں اور اس کا رواج بھی دیہی علاقوں میں ہے یہی حال مسلمانوں کا بھی ہے۔

حقیقت تو یہ ہے 80% حضرات (ہندو مسلم دونوں ہی) ایک ہی بیوی رکھتے ہیں اور شادی یہاں ایک مضبوط، منظم اور محترم ادارے کی حیثیت سے موجود ہے۔ ۱۸۴

۱۰- اسی ضمن میں کیرالا کے مسلمانوں کا سروے کیا گیا جو کہ جواہر لال نہرو یونیورسٹی کی

اس سال بین الاقوامی یوم خواتین عورتوں کی مستقل بڑھتی ہوئی بیماری یعنی ایڈز کے امراض میں مبتلا ہونے سے چھٹکارا پانے کے مقصد کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے دستیاب اعداد و شمار کے مطابق جو NACO (National Aids Control Organisation) کے ذریعہ حاصل ہوئے ہیں اس جان لیوا خطرناک بیماری میں ہندوگوں میں تقریباً نصف یعنی 49 فیصد عورتیں ہیں یونیورسٹیز اور کالجوں میں یعنی ان کے اطراف Naco کے ذریعہ حالات کا جائزہ لیا جا رہا ہے۔

لیکن کیا خطرناک بیماریاں ہی ہندوستانی عورتوں کا واحد مسئلہ ہے یوم خواتین یعنی ۸ مارچ سے ہر سال ایک ہفتہ پہلے انگریزی زبان کے ایک اہم اخبار نے چارکلم والا تین فوٹو گراف چھاپا جس میں دکھایا گیا تھا کہ ایک سالہ شیوائی کی شادی ایک سالہ بچے سے (منڈا اڈھورا بھار کھنڈ میں) کر دی گئی۔ بیوی کی فخریہ منہتی ہوئی ماں Dika Mai Munda تھیں سالہ بچہ بھی دکھایا گیا ہے۔

عورتوں کے دہلی کمیشن کے مطابق بھارت میں آدھی ملین یعنی پانچ لاکھ لڑکیاں پیدا ہونے سے پہلے ہی اسقاط حمل کی شکار ہو جاتی ہیں 2000 کے اعداد و شمار کے مطابق ایک ہزار مردوں کے مقابلے میں صرف 814 عورتیں دہلی میں پائی جاتی تھیں اگر آپ ماضی کے پس منظر میں دیکھیں تو معلوم ہوگا کہ 1998 سے لے کر 2006 تک تقریباً 10 ملین یعنی ایک کروڑ لڑکیاں دنیا میں آنے سے پہلے ہی غائب ہو چکیں۔

National Crime Records Bureau کے مطابق زنا بائیس کی شرح ناہنج لڑکیوں کے ہاتھ میں فیصدی بڑھ چکی ہے جاننے والے، دوست، پڑوسی اور رشتہ دار خاص مجرم ہیں۔

اب ہماری حکومت زنا کی شکار عورتوں کو معاوضہ دینا چاہتی ہے کیا زنا معاوضہ کے قابل چیز ہے کیا بکارت کے نقصان کا کوئی معاوضہ ممکن ہے۔ حکومت مجھے جیسے انجان لوگوں کو مناسب جواب دینے کی ذمہ دار ہے زنا کی شکار عورتوں کو معاوضہ کی شکل میں نوکریاں یا مالی

تعداد ازدواج میں موٹ ہیں۔

”اس وقت یعنی 2003 کے دوران ضلع کلکٹریٹ دفتر میں 29,951 Karar یعنی عہد مودت کا اندراج پایا گیا تھا جو تقریباً مسلمانوں کی ساری آبادی کے برابر تعداد میں تھے۔“

میٹری کرار ایک شادی شدہ ہندو مرد اور اس کی دوسری عورت کے درمیان ایک عہد تھا جس کا مقصد ہندو قانون شادی کی دفعات کے اثرات سے بچنا تھا کیونکہ یہ قانون پہلی بیوی کے زندہ رہتے ہوئے دوسری سے شادی کرنے کو منع کرتا ہے جیسا کہ قانونی بھائی چارگی (Legal, Fraternity) کے ذرائع نے دعویٰ کیا ہے یہ میٹری کرار یعنی عہد مودت قانون نافذ نہیں کیا جاسکتا لیکن اس کا مقصد شادی شدہ آدمی کی دوسری عورت کو حفاظت کا احساس دلانا ہے جیسا کہ گریش ٹیل نامی وکیل نے کہا تھا۔ مسلمانوں میں بھی سروے کے مطابق (جو کہ 'Gujarat affiliate of Marg' نے کر لیا تھا) یہی گئی کہ دوسری شادیوں سے اکثر کا تعلق شادی کے علاوہ تعلقات سے تھا جن کو شریعت کے قوانین کی رو سے قانونی شکل دے دی گئی تھی۔

سابق کا رپورٹر J V Momin کے مطابق کچھ واقعات میں دوسری شادی اس وقت کی گئی تھی جب پہلی سے کوئی اولاد نہیں ہوئی مومن نے باہری مسجد کی شہادت کے فوراً بعد سنگھ کی بے جا تنقید کے پیش نظر یہ سروے کر لیا تھا۔ دوسری شادی کے کچھ واقعات اپنی بیوہ بہن کو تحفظ دلانے کی ضرورت کے پیش نظر بھی منظر عام پر آئے ہیں۔ ۱۸۲

خلاصہ بحث یہ ہے کہ موصوف وزیر اعلیٰ نریندر مودی کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ مسلمانوں میں تعدد ازدواج کی شرح زیادہ ہے کیونکہ سروے سے مسلمانوں میں تعدد ازدواج کی شرح کم ثابت ہو رہی ہے۔ دوسرے یہ کہ تعدد ازدواج کے جو واقعات سامنے آئے ہیں اولاد کے اضافے ہی کے لیے نہیں بلکہ بیوہ عورتوں کا احساس تحفظ دلانے کی غرض سے بھی کئے گئے ہیں۔

برلانیس گئے۔ Anthropological Vol.xii نقشہ کے مطابق ہمارے ملک میں اس وقت بھی Polyandry دو شکلوں میں پائی جاتی ہے۔ پہلی برادرانہ یعنی یہاں پر شوہر آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ دوسری غیر برادرانہ جہاں پر شوہر آپس میں بھائی بھائی نہیں ہیں۔ ارونا چل پر دیش، ہمالیہ پر دیش، جموں اور کشمیر، میرپور، یوپی، تامل ناڈو، ویسٹ بنگال، سکھ، دہلی، پنجاب اور کیرا میں ۲۳ برادر یوں میں Polyandry کی رسم آج بھی جاری ہے۔ مرحومہ اندرا گاندھی جب ایک ہارثالی مشرق کے دورے پر گئی تھیں تو وہاں ایک عورت نے مرحومہ اندرا گاندھی سے پوچھا تھا تمہارے کتنے شوہر ہیں مرحومہ نے جواب دیا ایک، سائلہ نے پوچھا کیوں؟ سائلہ نے پھر پوچھا صرف ایک مرحومہ نے جواب دیا ایک ایک ایک سائلہ نے کہا نہایت ہی غریب عورت ہے!!! ۱۸۳

۱۲- چیچنیا کو تعدد ازدواج کی ضرورت ہے۔

چیچنیا میں روس کے نہایت ہی وفادار قوت کے مبع رمضان کدی رو (RAMAZAN KADYROV) کا سخت موقف ہے کہ چیچنیا جو کہ ایک مسلم ملک ہے اور روس کے ساتھ 1994 سے جنگ میں الجھا ہوا ہے اسے تعدد ازدواج کی سخت ضرورت ہے تاکہ جنگ سے متاثرہ آبادی کی بحال کی جاسکے۔

چیچن وزیر اعظم رمضان کدی رو کی 14 جنوری 2006 سے متعلق اخبارات میں یہ خبر آئی تھی میرا خیال ہے تعدد ازدواج ہمارے لیے ضروری ہے کیونکہ ہم لڑ رہے ہیں اور یہ چیچن لوگوں کے لیے بہت اہم ہے۔ اس نے کہا ہر ایک چیچن آدمی چار بیویاں رکھ سکتا ہے بشرط یہ کہ وہ ان کی خبر کر رکھ سکے قانون شریعت اس کی اجازت دیتا ہے یہ شریعت کے خلاف نہیں ہے اس لیے ہر چیچن آدمی جو چار عورتوں کو سنبھال سکتا ہے اس کو ایسا کرنا چاہیے اسلام مسلمانوں کو ایک سے زیادہ چار عورتوں تک شادی کی اجازت دیتا ہے تاکہ شدید انسانی وسائل (ذاتی، سماجی) کو سلجھ جائے کدی رو نے کہا کہ جنگ کی وجہ سے جو مرد عورتوں کا تناسب بگڑ گیا ہے اس کے لیے کثرت ازدواج کو بڑھانا ضروری ہے اس نے کہا کہ چیچنیا میں ۹ سے ۱۸ فیصدی عورتیں مردوں کے مقابلے میں زیادہ کدی رو نے مزید کہا۔

اہلاد حکومت کے ذریعہ دی جانے کی تاکہ یہ عورتیں اپنے بیروں پر کھڑی ہو سکیں NCW کی تجویز یہ ہے کہ زنا کی عورتوں کو مالی مدد کے علاوہ کم از کم تین ماہ تک خرچہ دیا جائے تاکہ مجرم کے خلاف کیس کو چلایا جاسکے زنا کی شکار عورتوں کو مجرم کے اقبال جرم یہ سزا کے وقت تک انتظار نہیں کرنا پڑے گا وہ راحت کی حقدار اسی وقت سے ہو جائے گی جب سے اس کے اوپر جبر ثابت ہو جائے کیا پکستانی صدر پرویز مشرف کا موقف ہندوستانی پس منظر میں صحیح تھا جبکہ ۱۳ ستمبر 2005 کو انھوں نے کہا تھا (یہ زنا کے معاملات پیسہ کمانے کے معاملات بن چکے ہیں بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ اگر آپ بہر جانا چاہتے ہیں یا آپ کناؤ اکاویزیوہاں کی شہریت وغیرہ اور لکھ پتی بننا چاہتی ہیں تو اس کے لیے آسان طریقہ ہے کہ زنا کر لیجئے) جنرل امریکا میں ایک اخباری نمائندے یا میڈیا کے شخص کو عقائد ماننے کے سلسلے میں جواب دے رہے تھے جس کے ساتھ 2002 میں واقع ہونے والی ایک قبائلی پچائیت میں فیصلہ لیا گیا تھا کہ اس کے ساتھ بہت سے لوگ زنا کریں کیونکہ اس کا بھائی ایک دوسرے قبائل کی عورت کے ساتھ عاشقانہ تعلق رکھتا تھا۔

لوگوں کا یہ سوچا سمجھا جھوٹ ہے یہ مسلمان ہندوؤں کی کثرت کو اقلیت پر بدلنے میں تلے ہوئے ہیں اس سلسلے میں RSS کے صدر کے ایس سدرشن نے ۲۰ نومبر 2006 کو اپنے عہدیں کو کم از کم تین سے لے کر ایک تک بچے پیدا کرنے کا مشورہ دیا تھا۔

مسلمان بنا کسی قابل وثوق گواہی کے Bigamy اور Polygamy کے مجرم قرار دیئے جاتے ہیں فرانس میں واقع ہونے والے مسلمانوں کے خلاف مجسموں کا سبب کثرت ازدواج بتایا ہے لیکن تعدد ازدواج صرف مسلمانوں میں ہی نہیں بلکہ غیر مسلم چین، کمبوڈیا، ہندوستان، وہی علاقہ، انڈونیشیا (ہندو علاقے) لاؤس، ملیشیا (ہندو علاقے) اور ویتنام میں بھی کثرت ازدواج رائج ہے۔

Polygamy کا تو کہنا ہی کیا جنوبی مشرقی ہندوستان اور شمالی مشرقی ہندوستان، نیپال اور چائنا کے کچھ علاقوں میں Polyandry بھی پائی جاتی ہے۔

Polyandry صرف درویدی پر نہیں رک گئی اگر میں اس کو اسلام کر دوں تو کیا آپ

کدی روئے مزید کہا چھپنیا کے صدر Alu Alkhenov اور قانون ساز (پریمنٹ) اس کے خیالات کی تائید کر چکے ہیں کہ تعدد ازدواج کے اس موقف کو روسی پریمنٹ دو ما کے نائب اسپیکر Vladimir Zhirinovsky نے بھی خوشی کے ساتھ منظور کیا ہے اس نے کہا ہمیں اس خیال کو خوشی سے قبول کرنا چاہئے اور پورے روسی ملک میں اس کو نافذ کرنا چاہئے کیونکہ ہمارے پاس ایک کروڑ غیر شادی شدہ عورتیں ہیں۔ ۱۸۳

۱۵- ہندوؤں میں قانونی شادی کے علاوہ ۳۶ لاکھ عورتیں غیر قانونی طور پر شادی کے بندھن میں مربوط (نامس آف اغنیا کا ہاشی گروپ Chirdeep Bagga)

ہندوستان میں بچوں کی شادی کا عام رواج ہے ہندوستانی آبادی پر ایک نظر اس خیال کی تائید کرتی ہے۔ Bigamy اور Polygamy عورتوں کی تعدد جو قانونی شادی کے علاوہ بندھن میں مربوط ہیں ان میں سے ۳۶ لاکھ ہندو ہیں دس لاکھ مسلمانوں میں ہیں ۲۳ لاکھ عیسائی ہیں جب کہ دوسری قوموں کی تعداد دس ہزار میں ہے جب کہ اس سلسلے میں مسلمانوں کا حصہ ان کی آبادی کے لحاظ سے زیادہ ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ واحد قوم ایسی ہے کہ جس میں شادی کی یہ رسم رائج ہے اور یہ سنتوں کے اعداد و شمار سے پتہ چلتا ہے کہ اس سلسلے میں سب سے زیادہ خراب ریکارڈ ہندی بولنے والی ریاستوں کا ہے مثلاً راجستھان میں تقریباً ہر ۱۸ آدمیوں میں سے ایک شادی کی قانونی عمر سے پہلے ہی شادی کے بندھن میں بندھ جاتا ہے بدھ پر دیش، بہار، اتر پردیش، جھارکھنڈ اور ہریانہ میں یہ نسبت 1.27 اور 1.37 ہے اس منظر نامہ کے دوسرے کنارے کا حال یہ ہے کہ کیرلا میں شادی کی قانونی عمر سے پہلے ہی شادی کی بندھن میں بندھنے کی نسبت 1:23 ہے۔ ۱۸۵

۱۶- زویہ جس Zoya Hasan (جو ابرار لال مہرو یونیورسٹی میں ماہر لسانیات) اور ریتھون "Ritu Mienon" (پیشہ ور اور اسٹر) کی زیر نگرانی کل ہندوستان پر یہ سروے کرایا گیا۔ اس سروے میں مسلم خواتین کا مختلف میدان ہائے کار کا احاطہ کیا گیا ہے مثلاً خواہگی، سماجی و اقتصادی صورت حال، شادی، تعلیم، فیصلہ سازی، سیاسی بیداری وغیرہ۔

اس سروے نے اس عالم تشریح کی کہ مسلم خواتین پر وہ اور تعدد ازدواج اور ایک

جلس میں تین طلاق کی قیدی بن چکی ہیں۔

اس "جائزے" میں ۱۲ ریاستوں کے ۳۰ اضلاع کا احاطہ کیا گیا، ۹۶۳۱ خواتین کی آراء لی گئیں جس میں 80 مسم اور 20۲ ہندو تھیں۔ اور ان خواتین میں 60% دہلی اور 40% شہری علاقوں سے تعلق رکھتی تھیں۔

اس "جائزے" میں بہت سے حقائق ابھر کر سامنے آئے مثلاً:

طلاق کا تناسب مسلمانوں میں 0.41%

طلاق کا تناسب ہندوؤں میں 0.47%

تعدد ازدواج کی شرح مسلمانوں میں 2.9%

تعدد ازدواج کی شرح ہندوؤں میں 4 to 5%

۱۷- اختیار احمد

سماجی علوم کے ماہر امتیہ زاحم کے مطابق تعدد ازدواج کا رواج مسلمانوں میں اتنی مضبوطی کے ساتھ رواج پکا ہے (زمانہ ماضی سے ہی) کہ قانونی حلقوں میں بھی یہ قانونی کتابوں میں بھی اس کو قانونی درجہ دے جانے کے خلاف بہت سے لوگوں نے قلم اٹھایا ہے اور اپنے غصہ کا اظہار کیا ہے بلا شک و شبہ اسلامی شریعت تعدد ازدواج کی اجازت دیتی ہے لیکن (کچھ شرطوں کے ساتھ) حقیقت یہ ہے کہ زمیندارانہ نظام میں مسلم اور ہندو دونوں طرح کے زمینداروں میں تعدد ازدواج کی رسم مساوی طور پر رائج ہے لیکن اس سلسلے میں دستیاب شہادت سے اس امر کو تقویت نہیں ملتی کہ تعدد ازدواج کا رواج مسلمانوں میں بہت زیادہ عام ہے یا اس سلسلے میں مسلمان عورت بالکل ہی غیر محفوظ ہے۔ اس سلسلے میں ہم نے مسلمانوں میں تین یا چار شادی والی مثالوں کو بہت تلاش کیا لیکن ایک بھی مثال ایسی نہیں ملی لیکن دو بیویوں والے کیس ملے ہیں اس طرح کی ۳۶ مثالوں میں (دو بیویوں والے) مند رج ذیل نتائج سامنے آتے ہیں۔

۱- ان تمام مثالوں میں ایک بھی مثال ایسی نہیں تھی جہاں پر دوسری بیوی کے ساتھ ایک ہی چھت کے نیچے (کمرے) رتی ہوں۔ ان میں سے ۳۲ مثالیں ایسی تھیں جن میں بیوی نے ہی میز کو چھوڑ دیا تھا باقی چار مثالوں میں بیویوں کو شوہر کے ذریعہ الگ الگ

گھروں میں رکھا گیا تھا۔

۲۔ بارہ مثالوں میں دوسری شادی تب کی گئی تھی جب کہ پہلی بیوی سے کوئی زینہ اولاد نہیں ہوئی تھی۔

۳۔ ان میں سے ۲۸ مثالیں مسلم معاشرے کے نہایت ہی چھوٹے طبقات سے تعلق رکھتی ہیں بڑے طبقات سے متعلق صرف ۸ مثالیں دستیاب ہوئی ہیں۔

۴۔ ان میں سے زیادہ تر مثالوں میں دو شادیوں والے شوہر تیس ۳۰ سے پچیس ۲۵ سال کی عمر کے لوگ تھے ان میں سے صرف ایک مثال ایسی تھی جہاں شوہر ذرا کم عمر تھا اور دو مثالیں معمر شوہروں کی تھیں۔

۵۔ ان میں آدھی سے زیادہ مثالیں یعنی ۱۸ سے زیادہ کا تعلق دیہی یا نیم دیہی علاقوں سے تھا۔ ۱۸

۱۸۔ پرتاپ اگر وال کی رپورٹ راجستھان کے مسلمانوں کے متعلق

میں قوم میں زیادہ تر شادیاں ایک زوجگی کی ہیں لیکن کثرت ازدواج کی بھی اجازت ہے چونکہ کلاں نانی بستی میں صرف ایک تعداد ازدواج کا کیس ہے جب میں نے اس خاندان کے سردار سے بات چیت کی تو اس نے اپنی دو شادی کی حقیقت کو نہیں بتایا لیکن بعد میں اس نے منظور کیا کہ اس نے اپنی بھائی کی بیوہ سے شادی کر لی تھی تا کہ اس کو دوسری بیوی کی حیثیت سے رکھا جائے دو اولیہ کے معاملے کو چنگچاٹھ سے منظور کرنا اس بات کی علامت ہے کہ تعداد ازدواج ناپسندیدہ ہے عام طور سے اگر پہلی بیوی بچہ ہے تو شوہر دوسری کر سکتا ہے لیکن تعداد کا صرف یہی سبب نہیں ہے لیکن بہت کم امیر میوانی اپنے بھائی کی بیوہ سے شادی کر لیتے ہیں (دوسری بیوی کی حیثیت سے) اگر یہ شادی کرنا فیملی کے لیے مفید ہوتا ہے۔ تو عام طور سے تعداد ازدواج کے حامل لوگوں کی عزت معاشرے میں زیادہ نہیں ہوتی ہے اور یہ کہ عورت کی قیمت بہت زیادہ ہوتی ہے اس طرح کے معاملات میوانت میں بہت ہی کم دیکھنے میں آتے ہیں۔ ۱۸۸

۱۹ ریاست گجرات کے علاقے میں صورت کے درہرا کے مسلمانوں سے متعلق حالیہ سروے رپورٹ صورت کی دہرا رسم قوم میں قابل قبول طریقہ ازدواج ایک شادی کا ہے حقیقت میں

ایک مسلم ایک سورتی و ہر تعداد ازدواج پر عمل کر سکتا ہے اور بعض مثالیں ایک شوہر کی دو بیویوں کی دستیاب ہیں لیکن عام طور سے ایسی مثالیں بہت ہی کم دستیاب ہیں اور عام طور سے دوسری اولیہ والا معاملہ تب ہوتا ہے جب کہ پہلی بیوی کوئی اولاد یا بچہ نہیں جن پانی یا اس کی پہلی بیوی کا طور طریقہ اپنے مرد کے ساتھ غیر معین و بددگار کا ہوتا ہے جس کی وجہ سے میں دوسری بیوی حاصل کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے (پہلی شادی کو ختم کئے بغیر) کبھی کبھی عشق کا معاملہ بھی دوسری شادی میں منبج ہوتا ہے ۵۵۔ ۵۷ افراد پر مشتمل ایک گاؤں کی آبادی میں سے دو مثالیں ایک شوہر کے ساتھ دو بیویوں کی ملی ہیں ان میں سے ایک مثال عشق کے معاملے کی ہے جس میں شوہر دونوں بیویوں کو اکٹھے رکھتے ہیں دوسری مثال اس آدمی کی ہے جو اکثر و بیشتر ہندوستان و ساؤتھ افریقہ کے درمیان سفر کرتا رہتا ہے اور اس نے دوسری شادی یوں کی ہے تاکہ وہ اس کے مال و متاع کی ہندوستان میں حفاظت کر سکے عام طور سے جیسی ایک شخص دوسری اولیہ کو لاتا ہے یا دوسری شادی کی سوچتا ہے تو اس کی پہلی بیوی طلاق کی مانگ کرنے لگتی ہے صرف مخصوص حالات میں جب کہ مرد یا عورت بڑی عمر کے بچے رکھتے ہیں یا عورت کا کوئی پُرساں حال نہیں ہوتا تو وہ عورت دوسری شادی کو برداشت کر لیتی ہے۔ ۱۸۹

۲۰۔ مہاراشٹر کے کوکن علاقے کی روئید اور مرحوم اے۔ آر۔ سید کے مطابق (ماہر ناجیات) موجودہ حالات اور خاندانی زندگی کے عام اصول کے مطابق ازدواجی تفکرات کو کم کیا جاتا ہے جس کی وجہ سے طلاق اور تعداد ازدواج کی شرح بہت ہی کم ہے حتی کہ بیوی کا بچہ پن بھی شاید ہی دوسری شادیوں میں منبج ہوتا ہو اور ایک لوٹری کے مطابق دوسری شادی تب وجود میں آتی ہے جب ہر عورت دوسری شادی کی کارروائی شروع نہ کر دے۔ ۱۹۰

۲۱۔ مشہور وکیل طیب کا ملہ کے مطابق دوزوجگی کا مسئلہ نوں میں مندرجہ ذیل حال ہے۔  
۱۔ بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ دوسری شادی اس وقت ہوتی ہے جب شوہر پہلی بیوی اور اس کے بچوں کو بے عاں کسی طلاق کے چھوڑ دیتا ہے۔ اور اکثر و بیشتر دوسری بیوی کو پہلی بیوی اور اس کے بچوں کے مسئلے میں اندھیرے میں رکھا جاتا ہے۔

۲۔ جب کبھی پہلی بیوی حالات کی مجبوریوں کی وجہ سے اپنے والدین کے پاس واپس



آ جاتی ہے اس وقت دوسری شادی کی جاتی ہے۔

۳۔ اقتصادی اور سماجی پسماندگی کے سبب دو بیویوں سے شادی ایک کے بعد دوسری سے ہونا اور دونوں کا ساتھ ساتھ شوہر کے پاس رہنا۔

۴۔ غیر مسلم شادی شدہ مرد کا دوسری شادی اپنے آپ کو دھوکے سے مسلمان ظاہر کر کے کرنا۔

طیب کامل نے اپنی تحقیق کا خلاصہ اس طرح کیا ہے۔

اس طرح سے ہمارے پاس ایک بہت چھوٹی سی اور مستقل کم ہونے والی تعداد رہ جاتی ہے جن میں عورت اپنے شوہر کی دوسری شادی پر اعتراض نہیں کرتی کیونکہ یا تو خود وہ تیار ہوتی ہے یا بہت زیادہ بوڑھی ہوتی ہے یا کوئی اور سبب جس کی وجہ سے وہ اپنے گھر میں دوسری عورت کو پسند کرتی ہے لیکن مضغفہ یا مقررہ کبھی بھی کسی ایسی عورت سے نہیں مل پاتی ہے جیلہ برج بیوشن نامی مشہور و معروف عامہ نے ہندوستانی مسلمانوں میں تعدد ازدواج پر رائے زنی کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ رواج مسلمانوں میں بہت زیادہ نہیں ہے دوزو جی کے کچھ معاملات جن سے ان کا واسطہ پڑا ہے ان کے سلسلے میں فرماتی ہیں۔ حقیقت میں ایسا واقعہ ہوتا نظر آتا ہے کہ لڑکوں پر بچپن میں ہی جب کہ وہ مشکل سے اپنی تعلیم کے ہائی اسکول کی منزل پر ہی ہوتے ہیں وہ وڈال کر ان کی شادیاں کرائی جاتی ہیں بعد میں وہ دیوندر سنی میں جاتے ہیں جہاں وہ اپنی بزدلی (لڑکی) سے دوستی کر بیٹھتے ہیں دونوں اپنی تعلیم پوری کرتے ہیں اور اکثر وہ بیشتر شادی کر ڈالتے ہیں عام طور سے پہلی بیوی کو گاؤں میں چھوڑ دیا جاتا ہے جس کی دیکھ بھال اہل خاندان کرتے ہیں بہت سے گھروں میں دونوں بیویوں کے بچوں کو صاف طور پر پہنچنا جاسکتا ہے۔

کچھ سروے جن کا تعلق بطور خاص کچھ علاقوں یا گروہوں سے ہے اس حقیقت کا اظہار کرتے ہیں کہ مسلمان عامہ کیب دوزو جی پر عامل ہیں دوزو جی والی مثالیں بہت ہی کم ہیں مثلاً لکھنؤ اور ممبئی کے والے علاقے صد فی صد مسلمانوں سے آباد ہیں یہاں پر عامہ کیب دوزو جی رائج ہے۔ ۱۹۱

(ج) تعدد ازدواج سے متعلق ماہرین کی آراء

Rev. Santosh Pandey

(Presbyter-IN-charge)

B.th. Allahabad Bible Seminary

B.D. Satyaniketan Theological College, Allahabad.

۱۔ عیسائیت میں شادی کا کیا تصور ہے؟

ج۔ شادی دائمی بندھن ہے یہ کسی صورت میں ختم نہیں ہو سکتا

۲۔ عیسائیت میں شادی کا کیا طریقہ ہے؟

ج۔ عیسائیت میں سر پرستوں کے ذریعہ شادی کا رواج ہے ایک فریق دوسرے کو شادی کا

پیغام بھیجتا ہے پیغام قبول کر لینے پر رشتے طے پ جاتا ہے لڑکی کو انگوٹھی پہنا دی جاتی

ہے شادی کی تاریخ طے کرنے کے لیے پرست کی اجازت دی جاتی ہے پرست تین

اتوار چرچ میں اعلان کرتا ہے کہ فلاں لڑکی کی شادی فلاں لڑکے سے ہونے جارہی

ہے اگر آپ کو بچل کے قانون یا ہندوستان کے قانون کے مطابق اعتراض ہے تو

باخبر کر دے اگر کسی کو اعتراض ہوتا ہے اور اس کے لیے ثبوت فراہم کر دیتا ہے تو اس

پر غور و خوض کیا جاتا ہے اور اگر اعتراض نہیں ہوتا ہے تو شادی کا دن مقرر ہو جاتا ہے

۔ شادی کے دن پوری رسومات کی ابتداء سے پہلے پھر اسی کا اعلان کرتا ہے اور سب

کی رضا مندی پر شوہر بیوی سے کچھ وعدے لیتا ہے بیوی کے ہاتھ کے اوپر شوہر اپنا

ہاتھ رکھ کر کہتا ہے کہ:

میں آپ نام کو اپنی विधिवत विवाहित पत्नी स्वीकार

करता हू इसलिए परमेश्वर की पवित्र आज्ञा के अनुसार आज

से लेकर जब तक मृत्यु हमे अलग न करे दुख में सुख में,

धन में और निर्धनता में,

सेग में और असोग्य में.

आपको अपना बनाए रखूंगा.

आपसे प्रेम करूंगा.

आपकी सुधि लूंगा.

और इसका मे परमेश्वर और इन गवाहों के सामने आपको यह पक्कन देता हूँ।

پھر بیوی شوہر کے ہاتھ پر اپنا ہاتھ رکھ کر یہی الفاظ دہراتی ہے اس کے بعد پردی دونوں کے ہاتھ پر اپنا ہاتھ رکھ کر شادی ہو جانے کا اعلان کر دیتا ہے کہ آج سے یہ شوہر بیوی ہیں۔

س۔ شادی کی اقسام کیا ہیں؟

ج۔ ابتداء سے آج تک شادی کا یہی طریقہ رائج ہے۔

س۔ طلاق کے بارے میں عیسائیت کیا کہتی ہے؟

ج۔ عیسائیت میں شادی ایک دائمی رشتہ ہے اس میں طلاق کا کوئی تصور نہیں ہے لہذا یہ کہ فریقین میں سے کوئی زنا کا مرتکب ہو جائے اور زنا ثابت ہو جائے علاوہ ان میں دونوں میں سے اگر کوئی ایک دوسرے کو دھوکا دے کر شادی کرے بعد میں اگر ایک دوسرے کو معاف کر دیں تو ٹھیک بصورت دیگر علیحدگی واقع ہو سکتی ہے۔

س۔ عیسائیت میں مہر کی مقدار کتنی ہے؟

ج۔ مہر عیسائیت میں بالکل نہیں ہے کیونکہ میاں بیوی دونوں یکساں حیثیت کے حامل ہیں۔

س۔ کیا عیسائی کی کسی غیر عیسائی سے شادی ہو سکتی ہے؟

ج۔ نہیں، غیر عیسائی سے عیسائیت میں شادی جائز نہیں ہے۔

س۔ شادی کا تصور کہاں سے ہے؟

ج۔ شادی کا تصور عہد نامہ قدیم سے ہے۔

س۔ کیا عیسائیت میں تعدد ازدواج جائز ہے؟

ج۔ عیسائیت میں تعدد ازدواج کی اجازت نہیں ہے۔ کیونکہ جب خدا نے آدم و حوا بنائے تو دو حوا بھی بنا سکتا ہے۔

س۔ عہد نامہ جدید میں حضرت عیسیٰ کی آمد سے متعلق دس کنواریوں کے ذکر سے کیا مراد ہے؟

ج۔ دس کنواریوں کا ذکر قیامت سے متعلق ہے اس لیے ہمیشہ ڈرتے رہنا چاہئے۔

س۔ عہد نامہ قدیم میں انبیاء کرام (حضرت ابراہیم، حضرت یعقوب، حضرت داؤد، حضرت سلیمان) کی مختلف بیویوں کا تذکرہ ہے ان کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟

ج۔ عہد نامہ جدید میں تعدد نہیں ہے اسی لیے ہم اس کو نہیں مانتے۔

س۔ عہد حاضر کا قانون اس بارے میں کیا کہتا ہے؟

ج۔ تعدد ازدواج پر قانونی اعتبار سے پابندی ہے۔

س۔ جنگوں وغیرہ میں مردوں اور عورتوں کی تعداد کا تناسب بگڑ جانے پر آپ کیا کریں گے؟

ج۔ جنگ کے حالات میں ہم کیا خدا کے اصول کو توڑ دیں گے اس کا انتظام خدا کرے گا۔

س۔ اگر کوئی شخص چرچ کے قانون کو توڑتا ہے اور غیر قانونی شادی کرتا ہے تو چرچ کا رویہ اس کے تئیں کیا ہوگا؟

ج۔ چرچ غیر قانونی شادی کو بالکل تسلیم نہیں کرتا اگر جرم کا ثبوت سامنے آجائے تو اس کو

کچھ وقت کے لیے چرچ سے نکال دیا جائے گا اگر وہ چرچ میں سب کے سامنے

لفظی کا اعتراف کر لے تو اس کو معاف کر دیا جائے گا۔

س۔ عیسائی قانون اور دیگر قانون میں کس حد تک مطابقت ہے؟

ج۔ عیسائی قانون یونیٹارم سول کوڈ کو نہیں مانتا کیونکہ اس کے آنے سے ہماری پابجیل ختم

ہو جائے گی۔

س۔ کیا پابجیل میں کیا حوا رپین کی شادی کا کوئی تذکرہ ہے؟

ج۔ نہیں، اس طرح کا کوئی تذکرہ پابجیل میں نہیں ہے۔

## ستیہ پرکاش سنگھ

سابق چیرمین شعبہ سنسکرت و فن فنکار آف آرٹس، بیڑہ مسلم یونیورسٹی  
لہانگ ڈی و ڈی اے، پٹنہ، بھارت

اہمیت نہیں ہے۔ پھر لڑکے لڑکی کو اسٹیج پر بلایا جاتا ہے اور لڑکا یا نہیں اور لڑکی دائیں  
طرف بیٹھتی ہے پھر لڑکی کا سر پرست باپ ہو بھائی ہو یا اور کوئی ذمہ دار کنیادان  
کرتا ہے اس کے بعد لڑکا لڑکی کی، نگ میں سندور لگاتا ہے اور دونوں کی جگہ تبدیل  
ہو جاتی ہے لڑکا دائیں اور لڑکی بائیں طرف بیٹھتی ہے۔ اس کے بعد دونوں آگ  
کے چاروں طرف سات چکر لگاتے ہیں ابتدائی تین پھیروں میں لڑکا آگے لڑکی  
پیچھے اور باقی پھیروں میں لڑکی آگے اور لڑکا پیچھے ہوتا ہے اور اسی وقت فریقین کی  
طرف سے ایک بہتر زندگی کے لیے سات مہم ہوتے ہیں۔

اس کے بعد ایک اور رسم انجام پاتی ہے جس کو ”ہون“ کہا جاتا ہے ساری رسوم  
ادا کرتے ہوئے میاں بیوی ہو کر لڑکا اور لڑکی دیوتاؤں کے منتر پڑھتے ہوئے  
خوشبودار چیزیں آگ میں ڈالتے ہیں یہیں پر شادی پائیہ تکمیل کو پہنچ جاتی ہے۔  
یہ بات قابل توجہ ہے کہ شادی کی تمام رسوم میں چندت جی مستقل منتر پڑھتے  
رہتے ہیں۔

کیا ہندو ازم میں مہر کی ادائیگی ہوتی ہے؟

س۔

نہیں، ہندو ازم میں مہر کی ادائیگی نہیں ہے۔

ج۔

جہیز کی کیا حقیقت ہے؟

س۔

ویدک کال میں یہ تصور تھا کہ لڑکی کے ماں باپ لڑکی کو جاسنوار کر دوا کر کے تھے  
اسی سے جہیز کی ابتدا ہو گئی اور دن بدن اس میں اضافہ ہوتا گیا۔

ج۔

طلاق کے بارے میں آپ کا مذہب کیا کہتا ہے؟

س۔

طلاق کو کوئی مذہبی تصور نہیں ہے البتہ آج کل قانون کا سہارا لے کر یہ سیدھی ہو جاتی ہے۔

ج۔

وراثت میں لڑکی کا کتنا حصہ ہے؟

س۔

لڑکی کا وراثت میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ البتہ جو کچھ شوہر کا ہے اس پر اسے پورا اختیار ہے۔

ج۔

کیا آپ کی مذہبی کتب میں تعدد ازواج کا تذکرہ ملتا ہے؟

س۔

ہاں، شت پت برہمن میں ایک مہی یا گیہ ول کی دو بیویوں کا تذکرہ ہے جس میں پہلی

ج۔

س۔ آپ کے یہاں شادی کا کیا تصور ہے؟

ج۔ ہمارے یہاں شادی کا تصور دائمی ہے شادی ہو گئی تو میاں بیوی کو ہمیشہ ساتھ رہنا

ہے کیونکہ مرنے کے بعد دوسرا جنم ہے اس لیے مرنے کے بعد بھی دوبارہ دونوں

میاں بیوی رہیں گے اور یہ سلسلہ چلا رہے گا یہ کہ موکش حاصل ہو جائے۔

س۔ شادی کی کتنی قسمیں ہیں؟

ج۔ شادی کی آٹھ قسمیں ہیں۔

۱۔ براہمن شادی، ۲۔ ریشی شادی، ۳۔ آرش شادی، ۴۔ پراچاہیہ شادی، ۵۔ اسور شادی، ۶۔

گاندھرو شادی، ۷۔ پراچش شادی، ۸۔ پشاج شادی۔

لیکن ان تمام اقسام میں براہمن شادی سب سے بہتر مانی گئی ہے اور ہندو سماج میں

اسی کا زیادہ رواج ہے۔

س۔ شادی کا کیا طریقہ ہے؟

ج۔ والدین کی مرضی سے رشتہ طے ہوتا ہے لیکن خیال رہے کہ لڑکے اور لڑکی کا گوتہ

(خاندان) ایک سا نہ ہو۔ اس کے بعد لڑکے اور لڑکی کی کنڈی ملائی جاتی ہے اور یہ

اہم کام جیوش انجام دیتا ہے۔ کنڈی ملنے پر لڑکے والے لڑکی کو انگوٹھی پہناتے ہیں

ہندو سماج میں شادی کے معاملے میں ذات پات کو بہت اہمیت دی جاتی ہے۔ اس

کے بعد دونوں گھرانوں کی رضامندی سے شادی کا دن مقرر ہو جاتا ہے اور شادی

کے لیے لڑکا والے ہارات لے کر لڑکی کے گھر جاتا ہے۔ ہارات پہنچنے پر سب سے پہلے

دوار پوچھا ہوتی ہے دوار پوچھا ہو جانے کے بعد چنڈال میں پہنچ کر ایک اور پوچھا ہوتی

ہے جس میں شادی کے لیے دیوتاؤں کو گواہ بنایا جاتا ہے انسان کی گواہی کی کوئی

ہے۔

## ستہ پرکاش سنگھ

سابق چرمین شہر شکرک و ذین فکلی آف آرٹس بلیک و مسلم یونیورسٹی  
لیاکن ڈی و ڈی اے، بنارس یونیورسٹی

اہمیت نہیں ہے۔ پھر لڑکے لڑکی کو اسٹیج پر بلایا جاتا ہے اور لڑکا پائیں اور لڑکی دائیں  
طرف ٹیٹھتی ہے پھر لڑکی کا سر پرست پاپ ہو بھائی ہو یہ اور کوئی ذمہ دار کنیا دان  
کرتا ہے اس کے بعد لڑکا لڑکی کی مانگ میں سند لگاتا ہے اور دونوں کی جگہ تبدیل  
ہو جاتی ہے لڑکا دائیں اور لڑکی پائیں طرف ٹیٹھتی ہے۔ اس کے بعد دونوں آگ  
کے چاروں طرف سات چکر لگاتے ہیں ابتدائی تین پھیروں میں لڑکا آگے لڑکی  
پیچھے اور باقی پھیروں میں لڑکی آگے اور لڑکا پیچھے ہوتا ہے اور اسی وقت فریقین کی  
طرف سے ایک بہتر زندگی کے لیے سات عہد ہوتے ہیں۔

اس کے بعد ایک اور رسم انجام پاتی ہے جس کو ”ہون“ کہا جاتا ہے ساری رسوم  
ادا کرتے ہوئے میاں بیوی ہو کر لڑکا اور لڑکی دیوتاؤں کے منتر پڑھتے ہوئے  
خوشبودار چیزیں آگ میں ڈالتے ہیں یہیں پر شادی پادہ پھیل کو پہنچ جاتی ہے۔  
یہ بات قابل توجہ ہے کہ شادی کی قسم رسوم میں پنڈت جی مستقل منتر پڑھتے  
رہتے ہیں۔

- س۔ کیا عہد ازم میں مہر کی ادائیگی ہوتی ہے؟  
ج۔ نہیں، عہد ازم میں مہر کی ادائیگی نہیں ہے۔  
س۔ جہیز کی کیا حقیقت ہے؟  
ج۔ ویدک کال میں یہ تصور تھا کہ لڑکی کے ماں باپ لڑکی کو سجا سنوار کر وداع کرتے تھے  
اسی سے جہیز کی ابتدا ہو گئی اور دن بدن اس میں اضافہ ہوتا گیا۔  
س۔ طلاق کے بارے میں آپ کا مذہب کیا کہتا ہے؟  
ج۔ طلاق کا کوئی مذہبی تصور نہیں ہے البتہ آج کل قانون کا سہارا لے کر عہد کی ہو جاتی ہے۔  
س۔ وراثت میں لڑکی کا کتنا حصہ ہے؟  
ج۔ لڑکی کا وراثت میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ البتہ جو کچھ شوہر کا ہے اس پر اسے پورا اختیار ہے۔  
س۔ کیا آپ کی مذہبی کتب میں تعدد ازواج کا تذکرہ ملتا ہے؟  
ج۔ ہاں، شت پت برہمن میں ایک مٹی یا گیلے دل کی دو بیویوں کا تذکرہ ہے جس میں پہلی

- س۔ آپ کے یہاں شادی کا کیا تصور ہے؟  
ج۔ ہمارے یہاں شادی کا تصور دائمی ہے شادی ہوئی تو میاں بیوی کو ہمیشہ ساتھ رہنا  
ہے کیونکہ مرنے کے بعد دوسرا جہنم ہے اس لیے مرنے کے بعد بھی دوبارہ دونوں  
میاں بیوی رہیں گے اور یہ سلسلہ چلتا رہے گا لہذا یہ کہ مکوش حاصل ہو جائے۔  
س۔ شادی کی کتنی قسمیں ہیں؟  
ج۔ شادی کی آٹھ قسمیں ہیں۔  
۱۔ براہمن شادی، ۲۔ دیو شادی، ۳۔ آرش شادی، ۴۔ پرجاپید شادی، ۵۔ اسور شادی، ۶۔  
گاندر شادی، ۷۔ پراجپت شادی، ۸۔ پشاج شادی۔  
لیکن ان تمام اقسام میں براہمن شادی سب سے بہتر مانی گئی ہے اور ہندو سماج میں  
اسی کا زیادہ رواج ہے۔  
س۔ شادی کا کیا طریقہ ہے؟  
ج۔ والدین کی مرضی سے رشتہ طے ہوتا ہے لیکن خیال رہے کہ لڑکے اور لڑکی کا گھر  
(خاندان) ایک ساتھ ہو۔ اس کے بعد لڑکے اور لڑکی کی کنڈی ملائی جاتی ہے اور یہ  
اہم کام جیوتش انجام دیتا ہے۔ کنڈی ملنے پر لڑکے والے لڑکی کو انگوٹھی پہناتے ہیں  
ہندو سماج میں شادی کے معاملے میں ذات پت کو بہت اہمیت دی جاتی ہے۔ اس  
کے بعد دونوں گھرانوں کی رضامندی سے شادی کا دن مقرر ہو جاتا ہے اور شادی  
کے لیے لڑکا والا ہارات لے کر لڑکی کے گھر جاتا ہے۔ ہارات پہنچنے پر سب سے پہلے  
دوار پوجا ہوتی ہے دوار پوجا ہو جانے کے بعد پنڈل میں پہنچ کر ایک اور پوجا ہوتی  
ہے جس میں شادی کے لیے دیوتاؤں کو گواہ بنایا جاتا ہے انسان کی گواہی کی کوئی

کاتام Katayani اور دوسری کا Matreyi ہے Katayani ایک گھریلو عورت ہے اور Matreyi ایک عالمہ ہے۔

س۔ شری کرشن کی بیویوں کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

ج۔ شری کرشن کی بیوی صرف رکشی ہے اور سب پریمیکا ہیں۔

س۔ راجاؤں کے حلق آپ کا کیا خیال ہے؟

ج۔ راجاؤں کی بیویوں کی کوئی تعداد نہیں ہے جنسی طاقت وحشیت ہوتی کر سکتے ہیں۔

س۔ نیوگ کسے کہتے ہیں اور کیا ہندو ازم میں نیوگ ہے؟

ج۔ جس کا شوہر مر گیا اس بیوہ سے بغیر شادی اولاد پیدا کرنا نیوگ کہلاتا ہے۔ اس کی

مثال دیاس جی ہیں جنہوں نے وچرویر کی بیواؤں سے دھرت راشنر، پاڈو اور وڈر پیدا کئے۔

پروفیسر ستیہ پرکاش شرما

سابق چیرمین شعبہ شکر، مسٹر یونیورسٹی، ملی گڑھ

س۔ آپ کے یہاں شادی کا کیا تصور ہے؟

ج۔ جب تک زندہ رہیں ایک ساتھ رہیں۔

س۔ آپ کے یہاں شادی کی قسمیں کیا ہیں؟

ج۔ پہلے آٹھ طرح کے پیارے رائج تھے لیکن موجودہ وقت میں عموماً برہم دیواہ رائج ہے اور یہی پسندیدہ طریقہ سمجھا جاتا ہے۔

س۔ کیا تعدد ازدواج کی اجازت ہے اگر ہے تو کن صورتوں میں ہے؟

ج۔ ہندو ازم میں دوسری شادی کی اجازت ہے لیکن ضرورت کے تحت، بچہ نہ ہونے کی صورت میں پہلی بیوی کی اجازت ہو یا نہ ہو دوسری شادی کر سکتا ہے۔ ایکٹریئے برہمن میں تین شادیوں کی اجازت دی گئی ہے لیکن آج کل قانونی اعتبار سے تعدد ازدواج جائز نہیں ہے۔

س۔ آپ کے یہاں اوتارہ راجاؤں میں تعدد ازدواج نظر آتا ہے اس کے بارے میں کیا خیالات ہیں؟

ج۔ جس وقت گرتھ بکھے گئے اس وقت راجاؤں میں تعدد ازدواج عام تھا بنیادی ہت ایک سے زیادہ بیویوں سے شادی کرنے میں یہ ہے کہ کون بیویوں کا خرچ برداشت کر سکتا ہے۔

س۔ طلاق کا کیا تصور ہے؟

ج۔ طلاق کا طریقہ وقتاً فوقتاً بدلتا رہا ہے اگر شوہر بیوی کے حقوق پورا کرنے پر قادر

نہیں ہے تو طلاق دینا جائز ہے مثلاً شوہر نامرد ہے علاوہ ازیں اگر شوہر جسمانی اعتبار سے معذور ہے اندھا ہے کا نا ہے بہرہ ہے وغیرہ وغیرہ تو ان صورتوں میں طلاق نہیں دی جاسکتی۔

## پروفیسر فضل الرحمن مکتوری

اسلامی اسکالر، کراچی (پاکستان)

سابقہ ڈین شعبہ دینیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

س۔ کیا شادی میں مہر یا کوئی اور رقم دی جاتی ہے؟

ج۔ نہیں، مرد کی جانب سے عورت کے لیے کسی طرح کی رقم ضروری نہیں ہے شادی کے وقت مرد آگ کے سامنے عورت کا ہاتھ پکڑ کر یہ کہتا ہے کہ میں تاحیات تمہاری تمام ضرورتوں کو بحسن و خوبی پورا کروں گا۔ اور اسی قسم کے اور وعدے کرتا ہے۔ الہتہ والدین اپنی بیٹی کو حبیہز دیتے ہیں اور کنیا، ان کرتے ہیں وہی لڑکی کا حق ہے اس کے بدل میں دو لہا لڑکی کے ہاں کوگائے کا جوڑا اور ایک چادر دیتا ہے۔

س۔ جنگ وغیرہ صورتوں میں تناسب قائم کیسے کیا جاسکتا ہے؟

ج۔ بیواؤں کو سہارا دیا جاسکتا ہے لیکن شادی نہیں کی جاسکتی شادی کا مقصد بقاء نسل ہے نہ کہ تسکین جنس۔ جہاں ضرورتیں ہیں وہاں جنسی تسکین ہے جہاں ضرورتیں نہیں ہے وہاں جنسی تسکین نہیں ہے۔

س۔ نیوگ کی کیا حقیقت ہے؟

ج۔ بچہ کی طلب میں نیوگ جائز ہے جیسے دیاس نے کہا ہے ورنہ نہیں

س۔ ہندو کو ڈیل ہندو مذہبی قوانین سے کس حد تک میل کھاتا ہے؟

ج۔ ہندو کو ڈیل ہندو مذہبی قوانین سے بہت حد تک میل کھاتا ہے۔

س۔ اسلام میں شادی کا کیا تصور ہے؟

ج۔ اسلام میں شادی کا بنیادی تصور معاہدہ ہے لیکن صرف معاہدہ نہیں بلکہ اس کے اخلاقی پہلو بھی ہیں جو اسے ممتاز کرتے ہیں شادی کے مقاصد نسل انسانی کی افزائش، عفت و عصمت کو قائم کرنا اور مرد و عورت کے درمیان تعلقات کو قائم کرنا جو انسان کو فاشی سے بچائے رکھیں ہیں یہ مقاصد عام سے ممتاز کرتے ہیں۔

س۔ اسلام میں شادی کی کتنی اقسام ہیں؟

ج۔ شادی کی ایک ہی قسم ہے جو والدین کی مرضی سے ملے پاتی ہے اور ساتھ ہی لڑکے اور لڑکی کی رضا مندی بھی شامل ہوتی ہے۔ الہتہ اس سلسلے میں ائمہ کی مختلف آراء ہیں حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک لڑکا لڑکی بالغ ہو یا نابالغ وہی کی اجازت ضروری ہے حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نابالغ کے لیے ولی کا ہونا ضروری ہے بالغ خود نکاح کر سکتے ہیں۔ بشرطیکہ کفو ہو اور گواہ موجود ہوں لڑکا لڑکی دونوں راضی ہیں والدین کی سرپرستی حاصل ہے تو کوئی حرج نہیں۔ ہر مرد و عورت کے لیے کفو ہے لیکن ہر عورت مرد کے لیے کفو نہیں ہے۔ زمانے کے لحاظ سے کفو بدلنا رہتا ہے کبھی نسب، کبھی علم، کبھی دولت و اہمیت زیادہ دی جاتی ہے جتنا زیادہ کفو کا اہتمام کیا جائے گا اتنا ہی بہتر ہوگا عورت اگر اپنی حیثیت سے کمتر مرد سے شادی کرتی ہے تو کامیاب نہیں رہتی۔ کفو اسی لیے ہے تاکہ شادی کامیاب رہے۔

مختلف معاشروں میں مختلف حالات میں مختلف چیزوں کی اہمیت رہتی ہے اگر بغیر کفو شادی ہو بھی جاتی ہے تو فریقین میں مسلسل کشیدگی ہوتی رہتی ہے اور اللہ تعالیٰ نکاح کے ذریعہ مودت و رحمت اور باہمی سکون چاہتا ہے اگر کفو نہیں ہوتا ہے تو دونوں میں

سکون بھی نہیں ہوتا ہے۔ اور شادی ناکام ہو جاتی ہے۔ بچوں میں جراثیم کے رجحانات پیدا ہونے کی اصل وجہ گھر کی کشیدگی ہے۔

س۔ قرآن مجید اور احادیث میں تعدد ازواج کی اجازت دی گئی ہے یا حکم؟ اگر ہے تو کن صورتوں میں؟

ج۔ حکم کا مطلب کسی پر کوئی ہات لازم کرنا ہے اور قرآن وحدیث دونوں میں عدل کی قید کے ساتھ تعدد ازواج کی اجازت دی گئی ہے مثلاً نان نفقہ کی پوری طرح دائیگی ہو، ظلم و زیادتی نہ ہو، جنسی ضروریات کی تکمیل ہو وغیرہ وغیرہ۔ حنفیہ کہتے ہیں شادی کرنا ایک مسنون فعل ہی نہیں ہے بلکہ ایک عبادت کا پہلو ہے نکاح من سنتی فمن رغب من سنتی فلیس منی۔ اور اگر زنا کا ڈر ہے تو شادی واجب ہے لیکن شافعی کہتے ہیں کہ اگر آدمی کو امن ہو تو بغیر شادی رہنا بھی صحیح ہے۔ شافعی کے نزدیک عبادت شادی سے بہتر ہے۔ اسی لیے ابن قیم، زحتری، نظام الدین اولیاء نے شادی نہیں کی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ شادی زنا کی حرکت سے باز رہنے کا ذریعہ ہے۔

س۔ حضرت محمدؐ کے لیے چار سے زیادہ بیویوں کی اجازت کیوں تھی؟

ج۔ زندگی کے وہ پہلو ہوتے ہیں۔

ایک پہلو گھر سے باہر کا ہے۔ صحابہ کرام اور ازواج مطہرات نے نبیؐ کے قول و عمل کو پھیلانے میں حصہ لیا۔

دوسرا پہلو فیملی لائف ہے جو بہت اہم ہے اور اس ضرورت کو ازواج ہی پوری کر سکتی ہیں حضرت عائشہؓ سے بہت سی احادیث مروی ہیں حضرت ام سلمہؓ بھی بہت حدیث کی راوی ہیں ایک خاص بات یہ کہ اس زمانے میں نکاح اور نسبی تعلقات کا بہت زیادہ احترام کیا جاتا تھا حضرت صفیہؓ جو کہ مال غنیمت میں آئی تھیں ان سے نکاح کرنے پر سارے قیدیوں کو چھوڑ دیا تھا کیونکہ وہ آپؐ کے سرسالی رشتے دار ہو گئے تھے غرض یہ کہ آپؐ کا ایک سے زیادہ بیویوں سے شادی کرنا بین المذاہل اشیا اور مخالفت کم کرنے کے لیے کام کر رہا تھا جاہلیت ہوا۔

ایک بات یہ کہ رسول کو یہ بھی دکھانا تھا کہ آپؐ تمام بیویوں میں عدل قائم کیسے کر سکتے ہیں۔

س۔ احادیث کے مطابق تعدد ازواج کی آیت کے نزول کے بعد آپؐ نے چار سے زیادہ بیویوں کو طلاق کی حکم دیا وہ کس بنیاد پر؟

ج۔ ابتدائی چار کو آپؐ نے زوجیت میں رکھایا پھر بیویوں کی مرضی پر۔

س۔ موجودہ دور میں کیا شوہر قرآن مجید کے مطابق بیویوں کے مابین عدل قائم کر سکتا ہے؟

ج۔ کوشش کرے تو کر سکتا ہے اگر نہیں کر پائے تو ایک ہی کرے یوں تو اولاد میں بھی محبت کے سلسلے میں دلی تعلق کسی کسی سے ہوتا ہے۔ بیویوں کے مابین عدل تو قائم ہو سکتا ہے کیونکہ اچھی بیوی وہ ہے جس کو کچھ کر دل خوش ہو جائے اور دل خوش کرنے میں سیرت فیصد کن ہوتی ہے اور سیرت کا اندازہ پہلے سے نہیں ہوتا اگر میوں بیوی شرعی حدود کے پاس دار ہیں تو تھوڑی بہت تبدیلی ہوتی ہے بصورت دیگر شادی کے بعد بڑی تبدیلی آتی ہے۔

عورت کی عادت ہے کہ وہ دوسری عورت کو برداشت نہیں کر سکتی یہی وجہ تھی آپؐ کی بیویوں میں بھی کھٹ پٹ ہو جاتی تھی آپؐ جس مقصد کے لیے مبعوث کئے گئے وہ چیز حضرت عائشہؓ کے پاس دیگر بیویوں کے بانقلاب بہت زیادہ تھی اسی لیے آپؐ حضرت عائشہؓ کو سب سے زیادہ پسند کرتے تھے لیکن موجودہ صورتحال نے معاشرے کو پرالگ کر دیا ہے۔

کے پاس جا کر اس سے ہم بست ہو جانا، چنانچہ وہ ایسا ہی کرتی پھر شوہر اپنی بیوی سے اس وقت تک دور رہتا جب تک ”امید“ کے آثار نمایاں نہ ہو جاتے ایسا جاہلیت میں اس لیے کرتے تھے کہ لڑکا نجیب ہو اور یہ عام طور سے اچھے خاندان کے مردوں سے کیا جاتا تھا اس نکاح کا نام ”نکاح استبضاع“ تھا۔

۳۔

نکاح کی تیسری صورت یہ تھی کہ ایک عورت کے پاس متعدد مرد۔ دس سے کم۔ اکٹھا ہو کر یکے بعد دیگرے آتے اور لطف اندوز ہوتے اس کے نتیجے میں عورت حاملہ ہو جاتی اور ولادت کو چند دن گزر جاتے تب وہ ان سب کو بلا سمجھتی ان میں سے کوئی بھی انکار کی جرأت نہیں کر سکتا تھا چنانچہ جب سب جمع ہو جاتے تو یہ کہتی تھیں تم اس معاملے سے واقف ہو کہ میرے پاس مہاشرت کے لیے آیا کرتے تھے، میرے بچہ پیدا ہوا ہے، اے فلاں شخص یہ تیرا بچہ ہے، تم اپنی پسند سے اس کا کوئی نام رکھو چنانچہ یہ لڑکا اس شخص کا ہو جاتا تھا جس کا عورت نام نہیں اور مرد کے اندر یہ بہت تھی کہ انکار کر دے۔

۴۔

کچھ بازاری پیشہ ور عورتیں ہوتی تھیں جن کے دروازوں پر چمندے گڑے رہتے تھے جس کا دل چاہتا ان کے پاس چلا جاتا، جب وہ امید سے ہو جاتی تھیں ولادت ہو چکی تو تمام لطف اندوز ہونے والے جمع ہوتے اور قیافہ شاس بیاہ جاتا جو علامات دیکھ کر اس شخص سے بچہ کا نسب جوڑ دیتا جس کو اپنے فن کی رو سے، بچہ کا ہر خیال کرتا تھا چنانچہ وہ بچہ اسی شخص کی طرف منسوب ہو جاتا اور اسی کا بیٹا کہلاتا اور مرد انکار نہیں کر سکتا تھا۔

حضرت عائشہ صدیقہ ان صورتوں کو بیان کر کے فرماتی ہیں کہ نبیؐ نے تمام ناجائز صورتوں کو بند کر دیا اور موجودہ اسلامی طریقہ نکاح کو باقی رکھا۔

حضرت محمدؐ کے لیے چار سے زیادہ بیویوں کی تخصیص کیوں تھی؟

آپؐ عام مومنین جیسے نہیں تھے ہر معاملے میں آپؐ کو فضیلت تھی خواہ دینی معاملات ہوں یا دنیوی معاملات ہوں۔ بقول حضرت عائشہؓ: کان فضل اللہ علیک عظیمًا۔ عربوں کا نظام تھا کہ سرسالی رشتہ داروں کو تعاون کیا کرتے تھے چنانچہ دامادی قبیلہ کو ہمیشہ تعاون رہا رسولؐ نے بنو ہاشم سے شادی نہیں کی کیونکہ آپؐ اسی

۱۔ اسلام میں شادی کا کیا تصور ہے؟

ج۔ اسلامی نقطہ نظر سے نکاح بنیادی طور پر سماجی معاہدہ ہے اسی بناء پر اس کے لیے عقد کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ طرفین کے مابین ہوتا ہے ایجاب و قبول شرط ہے اور اس کا اعلان ضروری ہے۔

۲۔ قرآن مجید اور احادیث میں تعدد ازواج کی اجازت دی گئی ہے یا حکم؟ اگر ہے تو کن صورتوں میں؟

ج۔ اگر حیثیت ہے تو بنیادی طور پر ایک کی اجازت ہے اگر کسی وجہ سے دوسری کرنا چاہتا ہے تو اس صورت میں دو تری شرطیں ہیں ایک عدل دوسری احصا (تھنین غیر مسافین) اگر بیوی بیمار ہے، اولاد کی ضرورت ہے یا شوہر طویل مدت کے لیے کہیں باہر چلا جاتا ہے تو دوسری شادی کی اجازت ہے۔ اگر بیوی پسند نہیں ہے یا بوڑھی ہے تو اس صورت میں دوسری کی اجازت نہیں ہے سورہ مجادلہ میں اس سے متعلق بحث ہے۔

۳۔ اسلام میں شادی کی کیا کیا اقسام ہے؟

ج۔ ام مومنین حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ جاہلیت (قبل از اسلام) میں نکاح کی چار صورتیں تھیں۔

۱۔ ایک طریقہ تو یہی تھا جو آج کل رائج ہے کہ ایک شخص عورتوں کے سر پرستوں کے پاس پیغام بھیجتا سر پرستوں اور عورت کے راضی ہونے پر مہر ادا کرتا اور نکاح کر لیتا۔

۲۔ ایک شخص اپنی منکوحہ بیوی سے کہتا کہ جب تو حیض سے پاک ہو جائے تو فلاں شخص



## حواشی و مراجع

قبیلہ سے تھے آپؐ نے بنو امیہ، بنو مخزوم، بنو تمیم، بنو عدی، بنو اسد سے شادیاں کیں حضرت جویریہ بنت الحارث بنو خزیمہ کے سردار کی بیٹی تھیں غزوہ بنو مصطلق میں اسیر ہو کر آئی تھیں نبیؐ کے پاس مکاتبت کے لیے آئیں نبی کریمؐ نے آپ کو اپنی زوجیت میں لے لیا چنانچہ شادی ہوتے ہی ۶۰۰ گھرانے آزاد کر دیے گئے۔ حضرت صفیہؓ سے شادی ہوتے ہی خیبر کا مسئلہ حل ہو گیا۔

س۔ موجودہ دور میں کیا شوہر قرآن مجید کے مطابق بیویوں کے مابین عدل کر سکتا ہے؟  
ج۔ عدل کا مطلب نفقہ، مکان، شب بٹائی میں بیویوں کے درمیان برابری کرنا۔ اگر شوہر چاہے تو آج بھی عدل کر سکتا ہے جس طرح نبی اپنی بیویوں کے درمیان کیا کرتے تھے آپؐ نے ہر بیوی کو الگ حجرہ میں رکھا حتیٰ کہ اپنی بیٹی کو بھی الگ حجرہ دیدی تھی۔ مسجد نبوی کے برابر حضرت عائشہؓ اور حضرت سودہؓ وغیرہ کے کمرے بنوائے تھے۔

س۔ تعدد از دو زوج تمدنی، سماجی و اخلاقی مسائل کا حل ہے یا نہیں؟  
ج۔ تعدد از دو زوج تمدنی، سماجی اخلاقی مسائل کا حل ہے اسلام نے بہت سوچ سمجھ کر اس کی اجازت دی ہے بقول شاہ صاحب کہ ہر حکم کی علت ہوتی ہے عربوں کی عیاشی کا چرچا بہت ہے لیکن اس کے ذریعہ تمدنی مسائل حل ہوتے ہیں پورے خاندان کی سروس ہو جاتی ہے مالی امداد ہوتی ہے۔ بہار اور حیدرآباد میں ایک مسند جیمز کا ہے عربوں سے شادی سارے مسائل کا حل ہے۔ اسی طرح پاکستان میں سیاست دان دوسری شادی کرتے ہیں۔

جہاں تک اخلاقی مسائل کا تعلق ہے اگر برداشت کرے گا تو سگی ہو جائے گا نہیں تو غیر قانونی کام کرے گا۔ اس لیے حکم ایک کا ہے اجازت چار کی ہے۔

س۔ احادیث کے مطابق تعدد از دو زوج کی آیت کے نزول کے بعد آپؐ نے چار سے زیادہ بیویوں کو علیحدگی کا حکم دیا وہ کس بنیاد پر؟  
ج۔ آپؐ نے مشرک عورتوں سے علیحدگی اختیار کی۔

۱۔ متوسرتی، نوائں ادھیائے شلوک ۳۲

۲۔ سورۃ البقرہ: ۲۳۳، سورۃ لقمان ۳۳

۳۔ انجیل متی، باب ۱، آیت ۱۷

۴۔ متوسرتی، نوائں ادھیائے شلوک ۳۳

۵۔ سورۃ البقرہ: ۲۳۳

۶۔ روین سنتوش پانڈے، پریس پائیترا انچارج (Presbyter Incharge)

۷۔ متوسرتی، تیسرا ادھیائے شلوک ۵۵

۸۔ سورۃ البقرہ: ۲۳۸، صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب المداۃ مع النساء، باب الوصایۃ النساء، باب حسن المعاشرة مع الاہل، سورۃ النساء، ۱۹

۹۔ انجیل، باب ۵، آیت ۲۸، ۳۳

۱۰۔ متوسرتی، تیسرا ادھیائے شلوک ۵۶

۱۱۔ سنن ابن ماجہ، ابواب الادب، باب بر الوالدین، ص ۲۶۸

۱۲۔ کلیسوں کے نام، باب ۳، آیت ۱۸، ۱۹

۱۳۔ متوسرتی، نوائں ادھیائے شلوک ۸۹

۱۴۔ سنن ابوداؤد، کتاب النکاح، باب ما یؤمر بہ من ترویج ذات الدین، ج ۱، ص ۲۷۹

۱۵۔ روین سنتوش پانڈے

۱۶۔ متوسرتی، تیسرا ادھیائے شلوک ۵۱

۱۷۔ عثمانی، مفتی نعیم الرحمن بدلی، صحیح بخاری، کتاب النکاح، اسلامی قانون، ۱۹۹۷ء، ص ۱۷۷

۱۸۔ دارالسلام مالیر کوٹلہ، پنجاب، ص ۲۰۱

۱۹۔ احمد، ضیاء الدین، ہندوستانی سماج ساخت اور تبدیلی، ترقی اردو بیورو، نئی دہلی، ۲۰۰۰ء

۱- آیت ۲۲، ۲۵ تا ۲۹، باب ۲۹، آیت ۲۸-۳۰، باب ۲۹، آیت ۳۰،  
موسکول ۲، باب ۲، آیت ۲، ۳، آیت ۵، ۴، ۵، موسکول ۱- باب ۱۸، آیت ۲، ملاطین  
۱- باب ۱۱، آیت ۱-۳، محمد بن احمد بن محمد بن رزمی، باب ۱۱، آیت ۳ تا ۴

(L/C) Narada 

عثماني، مفتي فضيل الرحمن بلال، سورة البقرة: ۲۳۶-۲۳۷، اسلامي قانون

۳۲ روین مستوش باطری

۴۳ منومرتی، ادھیائے، نیواں، شلوک ۱۶۳

۴۴ سورة النساء: ۳۳، اليهود ادّعیٰ کتاب النکاح، باب فی تزویج الابکار، ج ۱، ص ۲۸

۴۵ انجیل متی، باب ۵، آیت ۴۷-۴۹

۴۶ منو سمرتی، ادھائے تیسرا شلوک ۱۷

صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب لا یتخلط علی خطبة اُحیة حتی یتکلم أو یدع، ج ۲، ص ۲۷۲

۴۸ روین سنوٹش باغری

۸۵ منوسمرتی، نواں ادھیائے، شلوک ۸۵

٥٠ سورة البقرة: ٢٢٩

۵۱۔ انجیل متی، باب ۵، آیت ۲۷ تا ۲۹

۵۲. منوسمائی، ادھائے آٹھواں، شلوک ۳۵۲

۵۳ سورۃ نبی اسرائیل: ۳۲: سورۃ الفرقان: ۶۸: سورۃ المستح: ۱۳

۵۳. انجیل متی، باب ۵، آیت ۲۷-۲۹

۵۵ منومرتی، ارحمائی، شلوک ۳۵۲-۳۷۲

سورة النور: ٢٤، صحيح مسلم، كتاب النكاح، باب النكاح، ج ٢، ص ٦٥

۵۷ انجیل متی باب ۵، آیت ۲۹ تا ۳۹

۵۸۔ ایتھرے بڑھمن (Altareya Brahamana)

صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب ما تأذن المرأة فی بیت زوجها لاحد الا باذنه، باب

۱۹ منوسمرفی انواں ادھائے، شلوک ۷۲

۲۰ عثمانی، مفتی فاضل الرحمن بلال، ص ۲۶۳

۲۱۔ کلتیوں کے نام پولس رسول کا خط، باب ۱۹، ۲۳، افسیوں کے نام پولس رسول کا خط،

[illegible]

۲۲ متوسم رتی، نواں اوجھائے، شلوک ۱۰۱

۴۳ سورۃ النساء: ۱۹

۳۲ انجیل متی ۱۹، آیت ۴-۷ کے ہر دمیوں نے، آیت ۱۳

۲۵ یجئو لک

۲۶ عثمانی، مفتی فضیل الرحمن ہلال، اسلامی قانون، ص ۲۶۵، ۲۵۹

۳۲ انجیل متی، باب ۵، آیت ۳۴

۴۸ منوسمرفی، باب ۳، آیت ۱۵۵

۲۹ سنن ابوداؤد، کتب الزکاح، باب فی قوله اثرانی لا یتلخ الا زانیۃ، ج ۱، ص ۲۸۰

۳۰ مکتبوں کے نام پوس کا خط، باب ۳، آیت ۲۷۲

۹۶ منوسمیت، نواں ادھیائے شلوک

٥٢ سورة النساء

۳۳ بحیل متی، ۱۹، آیت ۳ تا ۷

۱۵۲ منوسرقتی، پانچواں ادھیائے، شلوک ۱۵۲

۳۵ سورۃ آل عمران: ۱۰۴، سورۃ النساء: ۱، سورۃ الاحزاب: ۷۰ تا ۷۱، سنن ابو داؤد، کتاب

الزكاج، باب في خطبة الزكاج وما يقال للمفتوح، ج ١، ص ٢٨٨

۳۶ انجیل یوحنا باب ۲، آیت ۱۸، باب ۵، آیت ۱-۷، اگر نسیحوں ۱۳، آیت ۴، ۱۳

۷۴ مہاجرین

۳۸ سورۃ التیسار: ۲

۳۹ جہاننامہ قدیم ، پیدائش باب ۶، آیت ۱۸ تا ۱۸، باب ۸، آیت ۱۸، باب ۹،

- لا یظنون رجل بمرأۃ لا ذمہرم، ج ۲
- ۶۰ کرختیوں، باب ۷، آیت ۳۹-۴۰
- ۶۱ متوسماتی، پانچواں ادھیائے، شلوک ۳۶
- ۶۲ سورۃ النساء: ۳۴
- ۶۳ اگرختیوں، باب ۱۱، آیت ۱۲ تا ۱۳
- ۶۴ متوسماتی، ادھیائے ۳، شلوک ۵۵
- ۶۵ سورۃ الروم: ۲۱
- ۶۶ محمد نامہ جدید، کلیں کے نام، باب ۲، آیت ۱۹ تا ۱۸
- ۶۷ متوسماتی، ادھیائے ۳، شلوک ۵۵
- ۶۸ سورۃ النساء: ۱۹
- ۶۹ کرختیوں، باب ۷، آیت ۶ تا ۱۲
- ۷۰ متوسماتی، پانچواں ادھیائے، شلوک ۳۶
- ۱ کے سورۃ البقرہ: ۲۲۱
- ۲ روین ستوش پانچوے
- ۳ متوسماتی، نواں ادھیائے، شلوک ۹۵
- ۳ کے سورۃ المطلاق ۳
- ۵ روین ستوش پانچوے
- ۶ متوسماتی، نواں ادھیائے، شلوک ۹۴
- ۷ صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب تزوج البغفار، ج ۲، ص ۶۰، ابو داؤد، کتاب النکاح، باب فی تزوج البغفار، ج ۱، ص ۲۸۹
- ۸ روین ستوش پانچوے
- ۹ متوسماتی، پانچواں ادھیائے، شلوک ۱۵۱
- ۱۰ سفن ابو داؤد، کتاب النکاح، باب فی قولہ تعالیٰ یحل لکم ان ترثوا النساء کربا ولا

تھیلوین، ج ۱، ص ۲۸۵

- ۱ روین ستوش پانچوے
- ۲ متوسماتی، تیسرا ادھیائے، شلوک ۱۱
- ۳ صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب اذا کان الولی ہوا لکطب، ج ۲، ص ۶۷، لا یحک الواب وغیرہ الکر و الطیب الایضا ہا، ج ۲، ص ۷۱
- ۴ روین ستوش پانچوے
- ۵ متوسماتی، پانچواں ادھیائے، شلوک ۱۵۴
- ۶ سفن ابو داؤد، کتاب المطلاق، باب فی الطلغ، ج ۱، ص ۳۳۳
- ۷ اگرختیوں، باب ۲، آیت ۱۱ تا ۱۲
- ۸ متوسماتی، پانچواں ادھیائے، شلوک ۱۵۶
- ۹ سورۃ البقرہ: ۲۲۸ تا ۲۳۳
- ۱۰ روینوں، باب ۷، آیت ۶ تا ۱۲
- ۱۱ متوسماتی، پانچواں ادھیائے، شلوک ۱۵۷
- ۱۲ سورۃ البقرہ: ۲۳۳
- ۱۳ روینوں، باب ۷، آیت ۶ تا ۱۲
- ۱۴ متوسماتی، آٹھواں ادھیائے، شلوک ۲۰۴
- ۱۵ صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب لا یحک الواب وغیرہ الکر و الطیب الایضا ہا، ج ۲، ص ۷۱، باب اذا تزوج البغفار، ج ۲، ص ۶۰، فکا حردو، ج ۲، ص ۷۱
- ۱۶ روین ستوش پانچوے
- ۱۷ متوسماتی، تیسرا ادھیائے، شلوک ۱۶
- ۱۸ سورۃ الحجرات: ۱۳
- ۱۹ اگرختیوں، باب ۱۲، آیت ۱۳، کلیں کے نام پولس کا خط، باب ۳، آیت ۲۷ تا ۲۹
- ۲۰ متوسماتی، نواں ادھیائے، شلوک ۶۹

|     |   |     |  |
|-----|---|-----|--|
| ۱۰۱ | سورۃ النساء: ۲۳   | ۱۲۳ | طہس کے نام پلس رسول کا خط، باب ۱، آیت ۶                                    |
| ۱۰۲ | روین سنشوش پانے   | ۱۲۴ | Devala   |
| ۱۰۳ | منوسمرتی، نواں ادھیائے، شلوک ۸۲   | ۱۲۵ | سورۃ الانزاب، ۵۰، ۵۱، ۵۳، ایوداؤر، کتاب اطلاق، دب جنین، اسم وغندہ، اکھرمین |
| ۱۰۴ | سورۃ النساء: ۳۰   | ۱۲۶ | ارنج، ج ۱، ص ۳۰۴   |
| ۱۰۵ | انجیل متی، دب ۱۹، آیت ۷۵  | ۱۲۷ | ا کرنتھیوں، باب ۱۲، آیت ۱۳، گلٹیوں کے نام پلس رسول کا خط، باب ۳، آیت ۲۷    |
| ۱۰۶ | منوسمرتی، نواں ادھیائے، شلوک ۵۸   | ۱۲۸ | گوتما (gautama)  |
| ۱۰۷ | سورۃ بنی اسرائیل: ۳۳، سورۃ الفرقان: ۶۸، سورۃ البقرہ: ۱۲۰  | ۱۲۹ | سورۃ النساء: ۳۰  |
| ۱۰۸ | انجیل متی، دب ۵: ۲۷، ۲۹   | ۱۳۰ | طہس کے نام پلس رسول کا خط، باب ۱، آیت ۶                                    |
| ۱۰۹ | منوسمرتی، نواں ادھیائے، شلوک ۵۹   | ۱۳۱ | کوتلیا Koutilya  |
| ۱۱۰ | سورۃ بنی اسرائیل: ۳۳، سورۃ الفرقان: ۶۸، سورۃ البقرہ: ۱۲۰  | ۱۳۲ | سورۃ النساء: ۳۰  |
| ۱۱۱ | انجیل متی، دب ۵: ۲۷، ۲۹   | ۱۳۳ | طہس کے نام پلس رسول کا خط، باب ۱، آیت ۶                                    |
| ۱۱۲ | منوسمرتی، نواں ادھیائے، شلوک ۶۰   | ۱۳۴ | ویشنو دھرم سوتر (Vishnu)   |
| ۱۱۳ | سورۃ بنی اسرائیل: ۳۳، سورۃ الفرقان: ۶۸، سورۃ البقرہ: ۱۲۰  | ۱۳۵ | سنن ایوداؤر، کتاب الکراج، باب القسم بین النساء، ج ۱، ص ۲۹۰                 |
| ۱۱۴ | انجیل متی، دب ۵: ۲۷، ۲۹   | ۱۳۶ | طہس کے نام پلس رسول کا خط، باب ۱، آیت ۶، ا کرنتھیوں کے نام،                |
| ۱۱۵ | منوسمرتی، نواں ادھیائے، شلوک ۸۱   | ۱۳۷ | باب ۳، آیت ۱۷-۲۹   |
| ۱۱۶ | سورۃ بنی اسرائیل: ۳۳، سورۃ الفرقان: ۶۸، سورۃ البقرہ: ۱۲۰  | ۱۳۸ | گوتما دھرم سوتر (gautama)  |
| ۱۱۷ | انجیل متی، دب ۵: ۲۷، ۲۹   | ۱۳۹ | عثمانی، مفتی ہلال، اسلامی قانون  |
| ۱۱۸ | ناراد (Narada)  | ۱۴۰ | اینا   |
| ۱۱۹ | سورۃ النساء: ۱، سورۃ الحجرات: ۱۳، مولانا سعید احمد ام سے، اسلام میں غلامی کی حقیقت، ۱۹۶۰ء، حصہ اول، مدعوۃ المصلحین، اردو بازار جامع مسجد، دہلی، ج ۱، ص ۱۶ | ۱۴۱ | پانے سے، ڈاکٹر امیش چدر، گوتم دھرم سوتر، چوکھا سنسکرت تیریز، آفس، بنارس    |
| ۱۲۰ | گلٹیوں کے نام پلس رسول کا خط، دب ۳، آیت ۷۷، ۲۹، رومیوں باب ۷، آیت ۱   | ۱۴۲ | سورۃ النساء: ۳۰  |
| ۱۲۱ | ویشنو دھرم سوتر، ص ۱۲۳  | ۱۴۳ | طہس کے نام پلس رسول کا خط، باب ۱، آیت ۶                                    |
| ۱۲۲ | سورۃ النساء: ۱، سورۃ الحجرات: ۱۳  | ۱۴۴ | منوسمرتی، تیسرا ادھیائے، شلوک ۱۳   |
| ۱۲۳ |   | ۱۴۵ | سنن ایوداؤر، کتاب الکراج، باب ۱، مرہ بن تروچ ذوات الدین، ج ۱، ص ۷۷         |

- ۱۶۷- سورة النساء ۲۳، مجمع بخاری، کتاب النکاح، باب ما یحل من النساء وما یحرّم، ج ۲، ص ۶۵، باب (وربائکم اللاتی فی حجبورکم من نسائکم اللاتی دخلتم بھن)، ج ۲، ص ۶۵، باب وان تجمعوا بین الاختین الا ما قد سلف
- باب لا تنکح المرأة علی عمتھا، ج ۲، ص ۶۶

A Pastor's Handbook for the church of north India ۱۶۸  
I.S.P.C K., Delhi, 2003, Pg-87

- 169- Muslim India 177, September, 1997, P.g 407
- 170- www google com, file //D \Documents%20and%20settings\ Lmra\Desktop\8 htm
- 171- Muslim India 100, April, 1991, P.g 171
- 172- " " " " " " " "
- 173- The Institution of Polygamy in India and the  
contemporary Islamic  
world- A Comparative Socio- Legal study By Miss  
Kiran Bala  
Jain, Faculty of Law, University of Delhi, Delhi, P g 508
- 174- " " " " " " " " 509
- 175- Muslim India 177, September, 1997, P.g 407
- 176- Thesis of Miss Kiran Bala Jain, P.g 509
- 177- " " " " " " " "
- 178- قومی آواز ۱۳، اکتوبر ۲۰۰۳ء
- 179- Muslim India 58, October, 1987, P.g 468
- 180- " " 229, January, 2002 P g 20

- ۱۳۳- ۱- کرتبیل، باب ۱۲، آیت ۱۳، بکلیں کے نام، باب ۲، آیت ۲۷-۲۹
- ۱۳۵- متوسرٹی، پانچواں ادھیائے، شلوک ۱۵
- ۱۳۶- سورة البقرہ ۳۳۲
- ۱۳۷- رومیوں، باب ۷، آیت ۲۵۱
- ۱۳۸- متوسرٹی، نواں ادھیائے، شلوک ۸۳
- ۱۳۹- سورة النساء ۳۵
- ۱۵۰- انجیل متی، باب ۱۹، آیت ۲۴
- ۱۵۱- متوسرٹی، پانچواں ادھیائے، شلوک ۱۵۵
- ۱۵۲- سورة النور: ۳۲۰، سورة البقرہ: ۲۳۲، سورة المائدہ: ۳۸، سورة الفرقان: ۷۴
- ۱۵۳- ۱- کرتبیل، باب ۷، آیت ۲۵۱
- ۱۵۴- Mitakshara
- ۱۵۵- سورة البقرہ: ۲۳۷، سنن ابوداؤد، کتاب النکاح، باب الصداق، ج ۱، ص ۲۸
- ۱۵۶- انجیل متی، باب ۱۹، آیت ۲۴
- ۱۵۷- Narada
- ۱۵۸- عثمانی، مفتی ہلال، اسلامی قانون
- ۱۵۹- رومیوں، باب ۷، آیت ۲۵۱
- ۱۶۰- متوسرٹی، آٹھواں ادھیائے
- ۱۶۱- عثمانی، مفتی ہلال، اسلامی قانون
- ۱۶۲- انجیل متی، باب ۱۹، آیت ۲۴، رومیوں، باب ۷، آیت ۲۵۱
- ۱۶۳- (Yajnavalkya) یننواکلیا
- ۱۶۴- سورة النساء: ۳۷
- ۱۶۵- انجیل متی، باب ۹، آیت ۲۵۱
- ۱۶۶- متوسرٹی، تیسرا ادھیائے

## خلاصہ بحث

تعدد ازدواج کا تقضیہ اتنا ہی پرانا ہے جتنا اس زمین پر انسان پرانا ہے۔ ابتدائے آفرینش سے یہ سلسلہ چلتا رہا ہے۔ اور د آدم اور اس کے بعد نسل آدم کے سلسلے اس کا ثبوت فراہم کرتے ہیں۔ یہاں قدم قدم پر بے شمار اختلافات ہیں۔ جواز اور عدم جواز کی بحثیں ہیں۔ تحدید اور تعین کے تذکرے ہیں۔ حقوق اور طریقہ کار کی گفتگوئیں ہیں۔

گذشتہ مباحث میں تفصیل کے ساتھ ان کی طرف اشارے کیے گئے ہیں۔ شادی، نکاح اور تعدد ازدواج کو مختلف زاویوں سے جاننے کی کوشش کی گئی ہے۔ تعدد ازدواج اس مقالہ کا مرکزی موضوع ہے۔

بحث کو سمیٹتے ہوئے تعدد ازدواج کے مختلف اسباب ہو سکتے ہیں مثلاً،

جنسی خواہش کی تسکین، نئے نئے ڈانٹے چکھنا کیوں کہ جنسی خواہش متوجہ پسند ہوتی ہے۔

انسان فطرتاً عاشق مزاج واقع ہوا ہے۔ اس طرح کئی کئی شادیاں کر کے اس ضرورت کی تکمیل۔

آزادانہ جنسی عدم توازن میں ایک قابل احترام طریق کار کا انتخاب۔

قبائلی، سیاسی اور سماجی عوامل۔

عزت و اقتدار کی توسیع، مختلف قبیلوں اور علاقوں میں شادی کر کے ان سے روابط کی بحالی۔

خاندانی تعلقات کا استحکام۔

ماحول، آب و ہوا، نسلی اور خاندانی روایات۔

عورت کا بوجھ ہونا، بیمار ہونا یا مرد کا نامزد ہونا۔

181- The Times of India, 22 January, 2001

182- The Hindustan Times, July 12, 2003

183- Radiance Viewsweekty 19-25 March, 2006, P g 33

184- " " " 22-28 January 2006 P.g 32

185- The Times of India, New Delhi Tuesday, March 29, 2005

186- Radiance Viewsweekty 5-11 January, 2003

187- Thesis of Miss Kiran Bala Jain, P.g 506

188- Thesis of Miss Kiran Bala Jain, P.g 504

189- Thesis of Miss Kiran Bala Jain, P.g 502

190- Thesis of Miss Kiran Bala Jain, P.g 504

191- Thesis of Miss Kiran Bala Jain, P.g 501

192- Source:V Radhika in the week, 6 Dec, 1998

193- the new Encyclo;aidia Britannica Vo-14, 1768

194- the Hindustan Times, 26 June, 2000

اولاد نرینہ کی خواہش۔

عورتوں کی بہتات اور مردوں کی قلت۔ جنگوں اور دیگر وجوہات کی وجہ سے عام طور پر عورتیں مردوں سے زیادہ ہوتی رہی ہیں۔

سربراہان حکومت اور پیشوایان دین کی تقلید۔

معاشی مفادات کا حصول، خاص طور پر بیوہ، مطلقہ یا غریب عورت کو مرد کی ضرورت رہتی ہے۔

معاشرہ میں بڑھتی ہوئی بے راہ روی اور نہ جائز جنسی تعلقات جو بالآخر ایک سے زیادہ شادی پر منتج ہوتی ہے۔

کم سنی کی شادی، شعور آنے کے بعد اپنی پسند کی شادی۔

ایک شادی کے بعد کسی ایسے رفیق کار کی ضرورت جو شخصیت کے ارتقاء میں مدد و معاون بن سکے۔

بچاؤ نسل اور نوسنج نسل۔

وراثت کی تقسیم کا تحفظ۔

ہندوستان کے کچھ علاقوں میں کئی بھائیوں کی مشترکہ بیوی کا رواج تاکہ زمین اور جائیداد بھٹل نہ ہو سکے۔

گندشتہ ادوار میں جنگوں کی بہتات، اس کے نتیجے میں عورتوں کا قیدی بن کر آنا یا لونگروں کی حیثیت سے انہیں تقسیم کر دینا پھر مالک کے یہاں ان کا بیوی کی حیثیت کا حامل ہو جانا۔

فخر و مباہلات اور مسابقت۔

زرافنی معاشرہ، کھیت کلیان اور گھر میں ایک سے زیادہ خاتون خاندان کی ضرورت۔

خفیہ آشنائیوں اور ناجائز تعلقات کو بد وقت اور قابل اعتبار حیثیت دلوانا۔

گندشتہ بحث سے یہ نکتہ ابھر کر سامنے آتا ہے کہ تعدد ازدواج کا رواج تقریباً ہر دور میں رہا ہے۔ ہم یہ دعویٰ نہیں کر سکتے کہ دیگر اداروں کی طرح اس ادارے نے

ارتقائی منازل طے کیے ہیں۔ مگر چھ معاشرہ مختلف مراحل سے گزرتا رہا ہے۔ آسمانی مذاہب میں اسے شرعی جواز قرار دیا گیا ہے۔ آسمانی مذاہب کی ترقی یافتہ عقل شریعت چھڑی ہے۔ یہاں اس کی حدود متعین کر دی گئی ہیں۔ اور اسے فطرت سے ہم آہنگ کر دیا گیا ہے۔

یہ بات ابھر کر سامنے آئی ہے کہ عام طور پر مرد ہی کو ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کو قبول عام حاصل رہا ہے۔ عورت کو کئی شوہر رکھنے کو معیوب سمجھا جاتا رہا ہے۔ چند شوہری کو نہ آسمانی مذاہب میں جائز قرار دیا گیا ہے اور نہ ہی دیگر طبقات میں اسے قانونی حیثیت حاصل رہی ہے۔

تعدد ازدواج ایسا قضیہ رہا ہے، جس کی بابت ہر طرح سے سوالات اٹھائے جاتے رہے ہیں۔ تجربے سے یہ حقیقت آشکارا ہوتی ہے کہ یہ قضیہ لائچل ہی رہا ہے۔

تعدد ازدواج کو چونکہ قبول عام حاصل نہیں رہا۔ یہی وجہ ہے کہ دوسری شادی کو سالاہا سال خفیہ رکھا جاتا ہے۔

ہندو سماج کا طبقاتی نظام چند زوجگی پر بھی اثر انداز ہوتا ہے مثلاً یہ کہ اعلیٰ طبقہ سے تعلق رکھنے والے افراد کو کم تر درجے کے افراد کے مقابلے میں زیادہ شادیاں کرنے کی اجازت ہے مثلاً برہمن کی بیویاں، چھتری سے زیادہ ہو سکتی ہیں۔ یہ چھتری کی ولیث سے زیادہ۔ یہ کہ برہمن چاروں ذاتوں میں شادی کر سکتا ہے۔

ہندو سماج میں مختلف بیویوں کے درمیان حقوق میں بھی امتیاز برتا گیا ہے مثلاً مرد مذہبی فرائض کی ادائیگی سب سے بڑی اور سب سے پہلے نکاح کے بندھن میں بندھنے والی بیوی کے ساتھ ادا کرے گا۔ یہاں مختلف بیویوں کی اولاد کے حقوق اور مراعات میں بھی امتیاز برتا گیا ہے۔

تاریخ کے مختلف ادوار کے مطالعہ سے بھی یہ نکتہ ابھر کر سامنے آتا ہے کہ اسلام وہ واحد مذہب ہے، جس نے تعدد ازدواج میں عین اور تجدید کو قانونی شکل دی ہے۔

یہ حقیقت بھی دلچسپ نکتہ ہے کہ پیغمبر اسلام ﷺ کی متعدد بیویاں تھیں۔ صحابہ کرام

رضوان اللہ علیہم اجمعین کے معاشرہ میں تعدد ازدواج کا عام چلن تھا، لیکن مسلمانوں کے اس دور اول کے بعد اسے بہت زیادہ قابل تقلید نہیں سمجھا گیا۔

برصغیر کا معاشرہ ذات اور برادریوں سے جڑا ہوا معاشرہ ہے۔ برادری سے باہر شادی کو مجبوب سمجھا جاتا ہے۔ تجزیہ کرنے سے یہ پہلو واضح ہوا کہ دوسری شادی میں عام طور پر اس اصول کو بنیاد نہیں بنایا جاتا ہے۔ سروے رپورٹس کا اگر ہر ایک بنی سے جائزہ لیں تو دوسری شادیاں زیادہ تر برادری اور خاندان سے باہر ہوتی ہیں۔

دیگر مذاہب کے بالمقابل عیسائیوں میں تعدد ازدواج کا رواج سب سے کم رہا ہے۔ اس کی مختلف وجوہات ہو سکتی ہیں مثلاً یہ کہ عیسائیت میں رہبانیت اور تہجد کی حوصلہ افزائی کی جاتی ہے یا موجودہ صنعتی انقلاب نے عائلی نظام کو منتشر کر دیا ہے اور ناجائز تعلقات کا چلن عام ہو گیا ہے۔

اہل تشیع میں محد کو جو قانونی اور شرعی حیثیت حاصل رہی ہے اسے بھی تعدد ازدواج میں شمار کیا جاسکتا ہے۔

کچھ معاصر علماء کی رائے ہے کہ اسلام میں نکاح کی اصل تعدد ہے قرآن میں اصل حکم تعدد کا ہے "فانکحوا ما طاب لکم شیء" ثلاث وربع میں شادی کرو۔ دو۔ دو۔ تین تین یا چار چار۔ یہ اصل ہے اس اجازت کے بعد بصورت مجبوری یک زوجگی "فواحدة" پر اکتفا کرنے کو کہا گیا۔

موجودہ ہند اور عیسائی سماج میں تعدد ازدواج قانوناً ممنوع ہے پھر بھی اس کا رواج ہے۔ بعض حضرات خاندانی کے یہ مذہب تبدیل کر کے دوسری شادی کر لیتے ہیں۔

تجربہ سے یہ معلوم ہوا کہ تعدد ازدواج کے حامل لوگوں کی تعدد معاشرہ میں زیادہ نہیں ہوتی۔

اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اگر تعدد ازدواج کو محدود و مضبوط کا پابند کر دیا جائے تو یہ ایک بہترین معاشرتی حل ہو سکتا ہے۔

یہاں یہ پہلو بڑا اہم ہے کہ دوسری شادیوں کے بعد حقوق و مراعات، عدل و مساوات اور دیگر سماجی عوامل کی بنیاد پر طرح طرح کے مسئلہ پیدا ہوتے ہیں، عام طور پر دوسری شادیاں سکون و اطمینان کم ہی فراہم کر سکیں۔

قلبی میلان ایک فطری داعیہ ہے۔ یہ ایک غیر اختیاری عمل ہے تمام بیویوں کے ساتھ یکساں میلان نہیں ہو سکتا۔ حقوق اور مراعات میں عدل کیا جاسکتا ہے۔ تعدد ازدواج کے حامل افراد کے ہاں جو باہمی انتشار پیدا ہوتا ہے وہاں قلبی میلان ایک اہم سبب رہتا ہے۔

مسلمانوں میں ایک شاذ گروہ نے تعدد کو عدل سے مشروط رکھا ہے، پھر اسے ناممکن اصل بھی بتایا ہے۔ اس طرح کو یہ قرآن میں اس اجازت کو ایک بار دہرے کر واپس لے لیا ہے۔ اس رائے کو ایک بڑی جسارت قرار دیا جاسکتا ہے۔

آسمانی مذاہب کے سوتے ایک ہی چشمے سے پھونکتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دیگر اداروں کی طرح تعدد ازدواج کے معاشرتی ادارہ کے افراد میں کافی مماثلت پائی جاتی ہے۔ اختلافات آگے چل کر پیدا ہوتے ہیں۔

مذہب، علاقہ، ذات، پتہ، حالات زمانہ اور دیگر مختلف عوامل تعدد ازدواج پر بھی اثر انداز ہوتے رہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں قدم قدم پر تضادات سامنے آتے ہیں۔

اس بحث کا جتنا بھی تجزیہ کیا جائے۔ یہ پہلو ابھر کر سامنے آتا رہے گا کہ یک زوجگی کو ہمیشہ ایک حقیقت کے طور پر تسلیم کیا گیا ہے جب کہ چند زوجگی کو ایک استثنائی حیثیت حاصل رہی ہے۔

ہندوستانی معاشرہ میں تعدد ازدواج کے سلسلہ میں مذہب اہم ترین عنصر نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سروے رپورٹس سے یہ حقیقت اجاگر ہوئی کہ ہندو مسلمانوں کے بالمقابل ایک سے زیادہ شادیاں کرتے ہیں جب کہ عام طور پر یہ پروجیکٹڈ کیا جاتا رہا ہے کہ مسلمانوں کے ہاں تعدد ازدواج کا خاصہ چلن ہے۔



- ✽ جانوں، یہاں کے دامن میں رہنے والے قیدیوں میں چند شہری کا رواج ہے۔
- ✽ سروے سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ دیہی علاقوں میں شہری علاقوں کی یہ نسبت یہ رواج زیادہ ہے۔ اس طرح چھوٹے طبقات میں اس کا چھن اعلیٰ طبقات کے مقابلے میں زیادہ دیکھا گیا۔
- ✽ یہ پہلو بھی غور طلب ہے کہ شرقی یوپی میں گزشتہ ایک دہائی پہلے تک یہ رواج کافی تھا کہ کم سنی ہی میں شادی کر دی جاتی تھی۔ لڑکا جب باہر نکلتا تھا تو اپنے سے برابر ایک اور لڑکی سے دوسری شادی کر لیتا تھا۔ اس طرح کے واقعات اب بھی ہوتے رہتے ہیں۔
- ✽ سروے سے معلوم ہوا کہ پختہ عمر کے لوگوں میں یہ رجحان زیادہ ہے۔
- ✽ ایسا بھی ہوتا رہا ہے کہ ایک دوسرے کی نقان میں یا دوسروں سے حوصلہ پا کر لوگوں نے دوسری شادیاں کیں۔
- ✽ آئندہ اس پہلو سے بھی غور کرنے کی ضرورت ہے کہ موہن اور انٹرنیٹ کا استعمال اس رجحان کو تقویت دے رہا ہے۔

## کتابیات

- آزاد، ابو الکلام، ترجمان القرآن، سہ ماہیہ اکادمی، نئی دہلی
- آزاد، ابو الکلام، مجرہ توں کی آزادی و فرائض، لاہور
- آشوب، پیارے لال، رسوم ہند، مجلس ترقی ادب، لاہور
- ابو ذر محمد، ہندوستان کی آبادی، ترقی اردو بیورو، نئی دہلی ۱۹۸۲
- احسان اللہ خاں، سائنسی حقائق اور سماجی مجبوریوں، بیت الحکمہ ۱۶۵-۱۶۶، نئی دہلی ۱۹۸۶ء
- احمد، ضیاء الدین، ہندوستانی سماج، سخت اور تہدیلی، ترقی اردو بیورو، نئی دہلی ۱۹۸۹ء
- اردو انسائیکلو پیڈیا ج سوم، پروفیسر فضل الرحمن، قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان
- اردو دائرہ معارف، اسلامیہ دانش گاہ پنجاب، لاہور، شعبہ اردو دائرہ معارف اسلامیہ، پنجاب یونیورسٹی، لاہور
- ازہری، محمد کرم شاہ، سیرت الرسول المعروف ضیاء الدینی، منیا محل جامع مسجد، دہلی ۱۰
- ازہری، مقتدی حسن، خاتون اسلام، ادارۃ البحوث الاسلامیہ جامعہ سلفیہ، بنارس ۱۹۹۲
- اصلاحی، امین احسن، تدریس قرآن، تاج کتب، دہلی
- اصلاحی، امین احسن، عالمی کمیشن کی رپورٹ پر تبصرہ، مرکزی مکتبہ تحریک امت اسلامی، پاکستان ۱۹۵۸ء
- اصلاحی، سلطان احمد، اسلام کا نظریہ مجسم، ادارہ علم و ادب، علی گڑھ ۱۹۹۵ء
- اسیر دینی، ابورحمان، ہندو دھرم ہزار برس پہلے، مکتبہ جامعہ لمیٹڈ، دہلی ۱۹۹۳ء
- المسدوس، احمد عبد اللہ، مذاہب عالم ایک معاشرتی و سیاسی جائزہ، مکتبہ خدامت ملت، لکھنؤ ۱۹۵۸ء
- الہ آبادی، حکیم احمد حسین، تاریخ ابن خلدون عبد الرحمن بن محمد الہامی، مطبع انور احمدی ادارہ اسلام آباد ۱۹۱۲
- ایل ہاشم مترجم، ایس غلام سنائی، ہندوستان کا شاندار ماضی، نئی دہلی ۱۹۸۶ء
- بیک، مرزا حسین احمد، بحورت، مکتبہ امیر اہمید، انشیشن روڈ، حیدرآباد، دکن

پرویز مہراج انسانیت، ادارہ طلوع اسلام، کراچی

پہلوانی، شاہ محمد عصفردی، مسند تعدد ازدواج، ادارہ ثقافت اسلامیہ، کلب روڈ، لاہور

تقدوی، اشرف علی، بیان القرآن، ادارہ تفسیر دیوبند، یوپی

تقدوی، اشرف علی، کفر والا زوجہ صاحب المہراج، مطبع قلی الواقع، دہلی

جلی، یوسف مترجم خستہ ترین خاں، مسیحیت علمی اور تاریخی حقائق کی روشنی میں مجلس تحقیقات و نشریات

اسلام، لکھنؤ ۱۹۷۹ء

خان، حبیب رحمان، مغربی تہذیب انحطاط اور علاج، بھارت آفٹ۔ دہلی ۱۹۹۷ء

خان، محمد نجم الغنی، تاریخ راجگان ہند، سوم برق پریس، لکھنؤ ۱۹۷۷ء

خاں، سر سید احمد، المظاہرات الہدیہ فی فضائل عام علی گڑھ، ۱۲۹۷ھ

خاں، عبدالوحید، جیسائیت انجیل اور قرآن کی روشنی میں، مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی ۱۹۸۱ء

خاں، وحید الدین، تعدد ازدواج، نظام الدین ویسٹ مارکیٹ، نئی دہلی

دریادادی، عبدالماجد، تفسیر مہادی، مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، لکھنؤ

دہلوی، شاہ ولی اللہ، حجۃ اللہ اسبغہ ترجمہ اردو نمونہ اللہ اسبغہ، نور محمد اصح المطابع و کارخانہ تجارت ج

دوم، کتب آرم بارگ، کراچی

دیاز آنقر، ہندومت، جز سوم، خدا بخش اور نیل پبلک لائبریری، پنڈ ۱۹۹۳

ڈوبے شیاماچن مترجم عزیز پری ہار، ہندوستانی سماج، پینشل بک برسٹ انڈیا، ۱۹۹۵ء

ذکی، محمد مغربی تہذیب آغاز و انجام، لیتھوکلر پریس نزد اچل ٹیل، علی گڑھ، ۱۹۷۰ء

رحمان مذہب، تہذیب و تمدن اور اسلام، مقبول آن لائن شاپرہ قائمہ اعظم، لاہور

رحمانی، مسند اللہ، خانقاہی منصوبہ بندی، دارالاشاعت اہل سنت شرعیہ بیمارواڑیہ، پنڈ

رحمانی، عبدالصمد، حب، اسلام میں عورت کا مقام، دہلی بک ڈپو، اردو بازار، دہلی

رشی دیا اندھ، متیار چھ پرکاش، گورکھ پور، لاہور ۱۹۳۳ء

زکریہ رفیق، مترجم ڈاکٹر مظہر علی الدین، محمد اور قرآن، مکتبہ جامعہ دہلی، ممبئی ۱۹۹۳ء

سحری، انعام الرحمن، شادی ایک مکمل مدد، سنگ میل پبلی کیشنز، لاہور، ۱۹۹۸ء

مہر سوتی، مہرشی دی نند، اردو ترجمہ رگویدہ دی ہی شیدہ بھومکا، لکھنؤ آریوید پبلیک، مطبوعہ دیوان پرچک

پریس، لاہور

سرفراز حسین قاری، ہندو دھرم اور اسلام، تہذیب بک انجینیٹیو، نئی دہلی ۱۹۷۷ء

سید احمد، ایم اے، اسلام میں غلامی کی حقیقت، ج اول، ہندو انجینیٹین، اردو بازار جامع مسجد، دہلی

سنہیل، محمد بربان الدین، معاشرتی مسائل دین فطرت کی روشنی میں، مجلس تحقیقات و نشریات اسلام

لکھنؤ، ۱۹۷۵ء

سید حامد علی، تعدد ازدواج، مختل و تجربہ کی روشنی میں، مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی

شہید محمد قطب، اسلام اور جدید مادی افکار، مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی

صدیقی، ابو السلام فہیم، کثرت آپادی کا علاج، مکتبہ جنگی دیوبند، صلیح سہارنپور

صدیقی، محمد اسلم، عورت اسلام کی روشنی میں، محمود پبلشرز، غازی پور، سر سید سنگر

ظہیر الدین، محمد، اسلام کا نظام عفت و عصمت، ہندو انجینیٹین اردو بازار دہلی ۱۹۷۸ء

عبدالعلی، محمود، اسلام ایک روشن حقیقت، ہندوستان پبلی کیشنز، دہلی

عبداللطیف، ممتاز احمد، تعدد زوجات، نوٹس پریس دہلی ۱۹۹۹ء

عثمانی، عمر احمد، فقہ القرآن، سماج کینیٹر کمان گیٹ، دہلی ۱۹۸۳ء

عثمانی، محمد تقی، جیسائیت کیا ہے؟، کتب خانہ نعیمہ دیوبند ۱۹۹۵ء

عثمانی محمد تقی، ہمارے عالمی مسائل، دارالاشاعت مولوی مسافر خانہ کراچی-۱

عثمانی، فیصل الرحمن بلال، اسلامی قانون، جامعہ دارالاسلام، بالیرکولہ، پنجاب ۱۹۹۷ء

علی، سید امیر، روح اسلام ترجمہ محمد ہادی حسین، ادارہ ثقافت اسلامیہ، لاہور ۱۹۹۸ء

علی، محمد، جیسویت کا آخری سہارا، احمدیہ انجمن اشاعت اسلام، لاہور ۱۹۷۷ء

علی، ملک غلام، رسائل و مسائل حصہ سوم و ششم، مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی ۱۹۹۰ء

عمادی، محمد عبدالقادر، ہندوستان کے سماجی مسائل، بترقی اردو بیورو، نئی دہلی ۱۹۸۰ء

عمری، سید جلال الدین، مسلمان عورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ، ادارہ تحقیق و تصنیف

اسلامی، علی گڑھ، یوپی ۱۹۸۶ء

مودودی، ابو الاعلیٰ، پردہ اجتماعی اور شرعی نقطہ نظر سے

مودودی، ابو الاعلیٰ، عبودیت و فہر انیت، مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی ۱۹۸۳ء

موسوی، اکبر علی صاحب، قانون درواج بنودج اول، دارالطبع جامعہ عثمانیہ، حیدرآباد، دکن

مولانا مفتی شفیع، معارف القرآن، رہائی بک ڈپو، کرۂ شمس چاند لال کنواں، دہلی ۱۔

مہدی صغرا، ہندوستان میں عورت کی حیثیت، ترقی اردو بورڈ، نئی دہلی، ۱۹۸۰ء

نجم الدین، دروسم جاہلیت، خادم تعلیم پریس، لاہور ۱۹۰۶ء

ندوی، سید ابوالحسن علی، اسانی دنیا میں مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر لکھنؤ ۱۹۷۳ء

ندوی، حبیب اللہ، اسلامی فقہ، تاج کتب خانہ، ترکان گیٹ، دہلی ۱۹۹۶ء

ندوی، حبیب اللہ، تہج تابعین، مطبع معارف، اعظم گڑھ ۱۹۵۹ء

ندوی، محسن عثمانی، مطلعہ مذہب، یونیورسل پریس فاؤنڈیشن، نئی دہلی، ۱۹۹۸ء

نعمانی، علامہ شمس، سیرۃ النبی صمد دوم، مطبع معارف اعظم گڑھ، ۱۹۸۲ء

نقوی، سید خدی حسن، تار اقدیمہ سماج قومی کنسل برائے فروغ اردو پان، نئی دہلی ۱۹۷۲ء

## اردو رسائل

اسلام اور عصر جدید

اشاعت اسلام مارچ ۱۹۳۶ء ذوالحجہ ۱۳۵۳ھ، اپریل ۱۹۳۰ء لندن

بدیان دہلی سعید احمد اکبر آبادی ج ۱۹۶۶ء، ج ۲، ۱۹۷۵ء، شمارہ ۳، ۱۹۷۵ء، شمارہ ۵۰

زندگی شوال، ذیقعدہ ۱۳۹۷ھ، زندگی، صفر ۸۰ھ

سرور و دعوت نئی دہلی (تحفظ شریعت اور آزاد ہندوستان)

السلام نئی دہلی،

عدائے ملت لکھنؤ ۱۷ جون ۲۰۰۰ء

عمری، سید جلال الدین، عورت اسلامی معاشرے میں، مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی

عورت، قانون اور معاشرہ، عمل کی راہیں، یو این ایڈ لاء پاکستان، کٹری پروڈیکٹ، لاہور، پاکستان

فاروقی، محمد الحسن، آزاد دنیا کے بڑے مذہب، مکتبہ جامعہ لکھنؤ، نئی دہلی، ۱۹۸۶ء

فتح پوری، نیاز، گوارہ کھن، دارالطبع انڈین پریس، لکھنؤ

قریشی، محمد علی، تربیت جنسی، دفتر جنسی زندگی، قردول باغ دہلی

کالکٹ، میری مترجم سید احمد خاں، تاریخ اربعین، ملک اودھ لندن چان مری ابی مرلی اسٹریٹ

۱۸۳۰ء

کشور ناہید، عورت خواب اور خاک کے درمیان، سنگ میل پبلی کیشنز، لاہور، ۱۹۹۵ء

کیرانوی، رحمت اللہ، مترجم، مولانا محمد تقی عثمانی، پائیل سے قرآن تک (ترجمہ)، حافظی بکڈپو

دیوبند، یو پی

گرائٹ، اے، جے مترجم حمید احمد، تاریخ یورپ، حیدرآباد دکن دارالطبع، جامعہ عثمانیہ

گستاخی بان، محمد بن عرب، ملک مقبول احمد مالک مقبول، اکیڈمی لاہور

گوری، سنگر، ہیرا چندا جہا، قرون وسطیٰ میں ہندوستانی تہذیب، ہندوستانی اکیڈمی، الہ آباد

گیلانی، منظر احسن، حضرت ابوحنیفہ کی سیاسی زندگی، نیس، اکیڈمی بلاس اسٹریٹ، کراچی ۱۹۳۹ء

مالک رام، جمہوری ابی اور بابلی تہذیب و تمدن، مکتبہ جامعہ نئی دہلی ۱۹۹۲ء

مجاہد الاسلام، اشترط فی الکناح، اسلامک فقہ اکیڈمی ۱۹۹۷ء

مجموعہ قوانین اسلامی، آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ، اوکھامین مارکیٹ، جامعہ گمرنی دہلی ۲۰۰۱ء

محمد جمیل احمد ایم اے، انجمن قرآن و تاج اوس، کشمیری پزار، لاہور ۱۹۶۳ء

محمی، محمد حسین، ازواج الانبیاء، مطبع الناطر چوک، لکھنؤ ۱۹۱۶ء

مفتی محمد شفیع، حاکمی قوانین پر مختصر تبصرہ، مطبوعہ دارالمدار، کراچی

منصور پوری، محمد سیمان، رحمت اللعالمین ج دوم، مکتبہ رحمت، دیوبند

منوچی، موسیقی، تار چند چہر، تاج کتب، لاہوری دروازہ، لاہور ۱۹۲۳ء

مودودی، ابو الاعلیٰ، تفسیر القرآن، مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی، دہلی

I.S.P.C.K, Delhi 2003.

- ◉ Dr. Mazharul. Kazi, Family Life and Social obligations in Islam, Markazi Maktaba Islam New Delhi-25
- ◉ Dr. Paras Diwan, Modern Hindu Law Allahabad Law Agency Law Publishers 9, university Road, Allahabad, 1972.
- ◉ Kumud Sharma, Women in focus, Sangam Books 3-5-820 Hyderguda, Hyderabad 5000 001, 1984.
- ◉ Maragaret cormack, the Hindu Women, Asia Publishing HPUSC Bombay I India, 1961.
- ◉ Prof J.L. Shastri, Hymns of the RGVFDA, Motilal Banarsid Delhu, Varanasi, Patna, 1973.
- ◉ The Indian Christian Marriage act, 1872 central Law Agency 30 D/1 Motilal Nehru Road, Allahabad, 1994.
- ◉ The Institution of Polygamy in India and the contemporary Islamic Word- A Comparative social - Legal Study By Miss Kiran Bala jain, Jan 1990, Faculty of law, University of Delhi, Delhi.
- ◉ V. Bagga, Studies in the Hindu Marriage and the Special Marriage acts, N.M. Triphathi Private Ltd. Bombay 1978.

## عربی کتب

- ابن الطیب صدیق بن حسن بن علی الحسین القسیمی نجاری، فتح البیان فی مقاصد القرآن جزء ۵  
 ۱۳۳۸ھ - ۱۳۹۷ھ، ادارہ احیاء التراث الاسلامی بدوینہ قطر
- ابن عبد اللہ محمد بن احمد انصاری القرطبی جزء خامس، الجامع لاحکام القرآن  
 امام الفخر الرازی جزء سابع، التفسیر الکبیر، دار احیاء التراث العربی، بیروت
- جامع ترمذی ج ۱، کتب خانہ رشیدیہ، دہلی
- حافظ عبد الرحمن بن علی الجوزی، احکام النساء، وزارت الاوقاف والاشئون الاسلامیہ،  
 ادارہ الاشئون الاسلامیہ، دولہ قطر دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان
- سنن ابن ماجہ ج ۱، بشری بک ڈپو، دہلی، دہلی
- سنن نسائی ج ۱، یاسر ندیم اینڈ کمپنی، دہلی، دہلی
- سید محمود الاویسی بغدادی، روح المعانی، ج ۱، رابع، ادارہ الطہارۃ المصطفائیہ، دہلی، دہلی
- شیخ عبد اللہ الہرانی، الزواج والطلاق فی جمیع الأديان ۱۹۶۶ء
- صحیح بخاری ج ۱، کتب خانہ رشیدیہ، دہلی
- صحیح مسلم ج ۱، کتب خانہ رشیدیہ، دہلی
- عبد الرحمن بن محمد عوض الجوزی جزء رابع، کتاب الفقہ علی المذہب الاربعہ دار احیاء التراث العربی،  
 ۱۳۶۵ھ - ۱۳۹۹ھ
- علی محمد اسحاقی، احکام القرآن تحقیق، دار احیاء الکتاب العربیہ ابن العربی
- فخر الرازی، تفسیر کبیر، دار احیاء التراث العربی، بیروت

## انگریزی کتب

ہندی کتب

पण्डित रामनारायण शास्त्री पाण्डे 'राम' महाभारत प्रकाशक

## انگریزی لغات

- ⑥ Encyclopedia of Religion and Ethics. James Hastings  
T.&T. Clark, 38 George street, New York, 1964 Vo-  
III.
- ⑥ International Encyclopaedia of the Social Science  
vo.9,10 David L. Sills London
- ⑥ The Encyclopedia American International Vo-18.
- ⑥ The New Encyclopedia Britannica Vo-9
- ⑥ The Social Science Encyclopaedia vo.19, II edition  
edited by Adam Kuper and Jessica Kuper

انگریزی رسائل و اخبار

- © Muslim India Census 1991: Religions of India 153, September, 1995, 220 April, 2001, 213, September 2000 49 January, 1987
- © Radiance Views Weekly 19 - 25 March 2006, 22 - 28 January 2006
- © The Hindu Tuesday, January 17, 2006 Delhi p.g,14
- © The Times of India, New Delhi Tuesday, March 29,2005 p.g,7 Tuesday, May3, 2005 p.g,14

ویب سائٹس

- © www.google.com, 2001 Census: Encouraging and

## اشارہ

(الف)

[illegible]

हनुमान प्रसाद पोद्दार.

गीतप्रेस, गोरखपुर।

डा० रघुनाथ सिंह, कौटिलीयम अर्थशास्त्रम खण्ड 1, कृष्णदास

अकादमी.

वाराणसी सन् १९८३।

डा० शान्ति पाण्डेय धर्मसूत्र परिशीलन, प्राच्यभारती संस्थान

## गोरेखपुर सार्वकरण

सन २००२।

☆☆☆



|   |  |
|---|--|
| ام حبیب: ۶۹                                   | ام بشر بنت ابی مسعود انصاری: ۷۰              |
| ام جعفر بنت محمد: ۷۲                          | ام حبیب مغربی: ۷۰                            |
| ام حبیب کبری: ۷۰                              | ام حبیب: ۷۰                                  |
| ام حمیر: ۷۰                                   | ام حدیث: ۷۱                                  |
| ام حکیم بنت حارث: ۶۶                          | ام حکیم بنت قارظ: ۶۹                         |
| ام حکیم بنت قارظ بن خالد بن عبید بن جراح: ۷۱  | ام خالد: ۷۰                                  |
| ام روان بنت عامر: ۶۵                          | ام زید مغربی: ۷۰                             |
| ام زید کبری: ۷۰                               | ام سعید: ۷۰، ۶۶                              |
| ام سعید بنت عروہ: ۷۶                          | ام سعید بنت عمر: ۷۱                          |
| ام سلمہ: ۶۲، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۸۹، ۹۰               |  |
| ام صالح: ۷۰                                   | ام عامر بنت مروان: ۶۹                        |
| ام عبد اللہ: ۷۰                               | ام عروہ بنت جذب: ۶۶                          |
| ام عمران: ۶۹                                  | ام عمرو: ۶۶، ۶۹                              |
| ام کلثوم: ۶۹، ۶۲                              | ام کلثوم بنت ابی ابکر الصديق: ۷۲             |
| ام کلثوم بنت جبرول: ۶۵                        | ام کلثوم بنت عقبہ بن ربیعہ: ۷۰               |
| ام کلثوم بنت عقبہ: ۶۹                         | ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط بن ابی عمر: ۷۰ |
| ام کلثوم بنت علی: ۶۵                          | ام کلثوم کبری: ۶۶                            |
| ام موی: ۷۰، ۶۹                                | ام نعمان: ۷۰، ۷۱                             |
| ام ولد: ۶۵، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳                    | ام ہانی: ۷۱                                  |
| ام یحییٰ بنت عبد الرحمن: ۷۱                   | امہ بنت ابی عاص: ۶۷                          |
| ام زک: ۶۶                                     | امام ابو بکر صامی رازی: ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲        |
| امام ابو صفیہ: ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲ | امام احمد بن حنبل: ۷۳                        |
| امام الکلی: ۷۷                                | امام بخاری: ۷۵                               |
| امام شافعی: ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴        | امام محمد بن رازی: ۷۸                        |
| امام مالک: ۷۳                                 | امامہ: ۶۸                                    |

|                        |                        |
|------------------------|------------------------|
| امامہ بنت الدخیل: ۷۰   | امامہ: ۷۳، ۷۴          |
| امامہ: ۷۳، ۷۴          | امامہ: ۷۳، ۷۴          |
| امنون: ۷۸              | امنون: ۷۸              |
| امہ بنت نعم: ۷۲        | امہ بنت نعم: ۷۲        |
| امیدہ: ۷۰              | امیدہ: ۷۰              |
| امہ الرحمن: ۷۰         | امہ الرحمن: ۷۰         |
| انترنیف: ۲۴۱           | انترنیف: ۲۴۱           |
| انثونیث: ۱۸۵           | انثونیث: ۱۸۵           |
| انگریزی سکھ: ۳۷        | انگریزی سکھ: ۳۷        |
| انگلستان: ۲۸           | انگلستان: ۲۸           |
| انوش: ۱۴               | انوش: ۱۴               |
| اوتار: ۷۳، ۷۸          | اوتار: ۷۳، ۷۸          |
| اودے پور: ۷۶، ۷۷       | اودے پور: ۷۶، ۷۷       |
| اودے شمس: ۳۵           | اودے شمس: ۳۵           |
| اہب: ۶۶                | اہب: ۶۶                |
| القرعے برہمن: ۳۵       | القرعے برہمن: ۳۵       |
| ایڈز: ۱۸۸              | ایڈز: ۱۸۸              |
| ایڈورڈ: ۲۸             | ایڈورڈ: ۲۸             |
| ایرکینلر: ۸۳           | ایرکینلر: ۸۳           |
| ایسمع: ۱۹              | ایسمع: ۱۹              |
| ایسوع: ۱۹              | ایسوع: ۱۹              |
| ایکترے برہمن: ۱۹۸      | ایکترے برہمن: ۱۹۸      |
| ایم - جی - راجندر: ۱۸۱ | ایم - جی - راجندر: ۱۸۱ |



اسباق ۱۵۰

(ب)

چاڈا ۲۶.۱۵

پارات ۱۹۵.

پانچھ: ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۹۷، ۲۱۷

بھیر: ۶۹

بڈگول ۵۲

برطانیہ ۲۶

برہمچند محمد الرحمن: ۷۲

برہمن: ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

برہمچند بھانوی: ۳۳

بکارت: ۸۳

بلال بن رباح: ۶۸

بلہاہ: ۱۶

بنت المہ: ۶۸

بنت سح: ۱۹

۲۳۹

اے-آر سیہ: ۱۹۰

اُپ دیو: ۳۷

پادیسہ بنت غیلان بن سلمہ: ۷۰

پاڈونا: ۲۶

پائیل: ۱۶۲، ۱۹۷

بھیر: ۵۲

پدھشت: ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰

پدوراند: ۱۸۶

برطانیہ ہند: ۵۳

برگہ: ۳۳

برہمن چترال: ۵۰

برہمن: ۲۰

برہمن: ۳۳

برہمن: ۳۳

بلوغت: ۱۶۵

بن بھین: ۱۷

بنت خارجہ: ۶۵

بنت شہاب: ۶۹

بنت قرہ: ۷۰

بنت المصطلق: ۹۱

بنت جیم: ۲۰۵

بنت عی: ۲۰۵

بنت ہاشم: ۲۰۵

بنت زہرہ: ۶۸

بہادر شاہ: ۳۵

بہراک: ۱۸۴

بھانو: ۳۳

بھدر: ۳۷

بھرت: ۳۳

بھو ماسر: ۳۳

بھگت: ۳۳

بیر بنو: ۳۶

بیوان: ۳۳

(پ)

پادری: ۹۱۳

پاڈو: ۱۶۲، ۱۹۷، ۲۱۷

پتی لوک: ۱۶۶

پر بھانو: ۳۳

پرتی بھانو: ۳۳

پردیوکشا: ۳۳

پرل: ۳۳

۲۳۰

بنواسد: ۲۰۵

بنواسد: ۱۶۲، ۱۹۷، ۲۱۷

بنو عباس: ۱۶۲

بنو مخروم: ۲۰۵

بنی اسحاق: ۱۶۸

بودھیانہ: ۲۵

بہار: ۱۷۷، ۱۷۸

تھیسواولیم: ۵۰

بھدر چارو: ۳۳

بھیم سین: ۳۳

بھیر: ۳۳

بھیر: ۳۳

پاکستان: ۲۰۵

پاڈیگری: ۱۷۸

پت رانی کوشلیا: ۳۳

پرتاپ آگروال: ۱۸۹

پرچا پتی: ۱۷۷، ۱۷۸

پرونسٹ ۲۵

پروین جی: ۳۳

پرویشرف: ۱۸۵

پریت ۱۹۳

پکڑی ۱۷۹

پنڈت جی: ۱۹۶

پرووی: ۳۷

پورن ماہیں: ۳۳

پولس رسول: ۱۹۰، ۲۳۰

پی پی کولر: ۱۷۹

(ت)

تاری: ۱۳۷

تاریخ راجگان: ۳۶۰

تال ناڈو: ۱۷۸، ۱۸۶

ترہ پورہ: ۱۷۸

تفسیر ابن کثیر: ۲۱۶

تمام ۷۰

تہذیب: ۵۲، ۵۱

تواریخ راجستھان: ۳۵

توریت: ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹

تھولوس: ۲۵

تھیوڈورک اعظم: ۲۶، ۲۵

تھیرے سنبھا: ۳۱

تھیوڈیکوڈا: ۲۶

(ث)

(ث)

ثابت بن قیس: ۹۰، ۶۳

ٹھالی: ۱۳

(ج)

جامع ابن عبد اللہ: ۷۰

جامع التواریخ: ۱۳

جامعونی: ۳۳

جانا ڈیون پورٹ: ۱۲۸، ۱۳۰

جرم: ۷۰

جسوت سنگھ: ۳۶۰

جعفر اہقر: ۷۲، ۷۱

جلیسہ بنت سوبید: ۷۰

جولن اور کشمیر: ۷۷، ۷۶، ۷۵

جملہ بنت ابی عامر: ۶۹

جوان: ۷۵

جواہر لال نہرو یونیورسٹی: ۱۸۱

جوش اکرا: ۱۸۹

جیز: ۱۹۶، ۲۰۵

ٹوڈوں: ۵۱

جاموٹی: ۳۷

جاموٹی: ۳۷

جد: ۱۷

جسٹ لک: ۲۶

جعفر: ۶۶

جعفر اکبر: ۷۱، ۷۲

جمال بنت قیس: ۷۲

جیلہ برج بھوشن: ۱۹۱

جیلہ بنت ثابت: ۶۵

جواہر پائی راجپور رانی: ۳۵

جودھ پور: ۲۵، ۲۶

جوہیہ بنت عبدالرحمن: ۷۱

جمہار کھنڈ: ۱۷۸، ۱۷۷



(خ)

خالد ۵۰

خلع: ۱۳۶، ۱۶۶

خلیل: ۱۰۱

خولہ بنت عمران: ۶۹۰

خولہ بنت قیس: ۶۸۰

(د)

دادرا اور مگر جوہلی ۱۷۸

داشت ۳

دال ۱۷

داؤد ۱۸، ۱۹، ۱۱۹، ۱۳۰، ۱۹۴

دجس: ۵۷

درش: ۳۳۰

درگا داس: ۳۶۱

درویدی: ۱۸۵

درہ بنت لہب: ۶۹

دکھ پاجاتی: ۳۷

دوزو جی: ۱۹۰، ۱۹۱

دولہا: ۶۷

دھرم: ۳۷

دوار پوجا: ۱۹۵

دھرم راشٹر: ۳۳، ۳۹، ۱۹۷

دھرم سوتر: ۳۳۰

دین: ۱۷

دیوتا کول ۱۶۶، ۱۹۶

دیورکشا: ۳۷

دیو کی: ۳۷

دیووان: ۳۷

دیودشت: ۳۷

دیوک: ۳۷

(ڈ)

ڈائری آف آر جی ماتھر: ۱۸۳

ڈون النزو: ۲۷

ڈون جیکی: ۲۷

ڈون گارسیہ: ۲۶

ڈونہ پیرنگوٹا: ۲۸

ڈونہ اولیہ: ۲۷

ڈیوک ایکوٹکسین: ۲۷

ڈیپلو اوکی: ۱۸۸

ڈون انزو نیم: ۲۸

ڈون رامیرہ: ۲۶

ڈونہارا کا: ۲۷

ڈونہزیہ: ۲۸

ڈیون پورٹ: ۸۳

(ذ)

ذات پت: ۱۹۵

(ر)

رائس داس: ۱۸۳

راجا: ۱۹۷، ۱۹۸

راجہ ستھان: ۱۷۷، ۱۸۷، ۱۸۹

راجہ جے سنگھ: ۳۵

راجہ ششی بندو: ۳۷

راجہ بادھیا: ۳۷

رامیرو: ۲۷

رائھوڑو: ۳۶۰

رائیوٹا: ۵۱

راجہ پندو: ۳۳، ۳۹

راجہ ساگر: ۳۸

راجہ فتن: ۳۳

راغل: ۱۶

رائاپتاپ سنگھ: ۳۵



|                    |                                     |
|--------------------|-------------------------------------|
| زوجیت: ۱۳۰         | زویہ ۱۸۷                            |
| زیری: ۱۳۸۰         | زبیر ثقی: ۱۷۳                       |
| زیر ۷۰، ۷۱         | زید بن اسلم: ۷۷                     |
| زید بن حارثہ: ۶۹۰  | زید بن خطاب: ۶۹                     |
| زید بن زید: ۶۹     | زینب ۷۰، ۷۱                         |
| زینب بنت مظلون: ۶۵ | زینب بنت العباس بن ثعلبہ بن عوف: ۷۱ |
| زینب بنت جحش: ۶۹   | زینب بنت حنظلہ: ۷۲                  |
| زینب کبریٰ: ۶۷     |                                     |

## (س)

|               |  |
|---------------|--|
| سارہ: ۱۵      | ساری: ۱۵                               |
| سالم اہقر: ۷۱ | سالم اکبر: ۷۰                          |
|               | سام: ۱۵                                |
| ست بھاماں: ۳۳ | سلب پروجیت: ۳۳                         |
|               | ست جت: ۳۳                              |
|               | ستی: ۳۸                                |
|               | ستی بھاماں: ۳۸                         |
|               | ستی پرکاش سنگھ: ۱۹۵                    |
|               | ستیوتی: ۳۳                             |
|               | سدی: ۱۰۱                               |
|               | سرہ بنت عباد: ۷۲                       |
|               | سرورے: ۳۱، ۳۲، ۱۹۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵ |
|               | سعد بن ابی وقاص: ۶۹                    |
|               | سعدی: ۷۱                               |
|               | سعدی بنت عوف: ۷۲                       |
|               | سعد بن المسیب: ۷۳                      |

|                          |                             |
|--------------------------|-----------------------------|
| رانا ساگھا: ۳۵           | رانی سحر: ۳۳                |
| رانی کیکئی: ۳۳           |                             |
| رانی بھانو: ۳۳           | رقو: ۳۳                     |
| رضاعت: ۱۷۵، ۱۱۹۰         | رضاعام: ۲۰                  |
| رقیہ: ۱۳۸، ۱۳۵، ۱۳۳      | رکارڈ اول: ۳۶               |
|                          | رکنتی: ۱۹۷، ۳۳، ۳۷          |
| رگ وید: ۲۸، ۴۷           | رگنا تھ داس: ۳۶             |
| رمضان کدی رو: ۱۸۷، ۱۸۶   | رملہ بنت شیمیر: ۶۹          |
| رملہ کبریٰ: ۶۷           | رملہ: ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳        |
| رسن اور دیو: ۱۷۸         |                             |
|                          | روس: ۱۸۶                    |
| روحۃ الصفا: ۱۴           |                             |
| روٹی: ۳۷                 |                             |
| رہبانیت و تجرہ: ۱۲۹، ۱۹۵ |                             |
| ریٹوفن: ۱۸۷              | ریٹہ: ۷۱                    |
| (ز)                      |                             |
| زبلون: ۷۱                | زبدان: ۶۹                   |
| زکریہ: ۷۲                |                             |
| زلفہ: ۱۶                 | زحمری: ۲۰۱                  |
| زمران: ۱۵                | ز: ۲۲، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۱۳۱، ۱۲۵ |
|                          | زودگان: ۵۳                  |

سعید بن جبیر: ۶۰، ۹۵، ۱۰۱

سفلیا: ۱۹

سکران بن عمر: ۶۱

سکندر پاست: ۴۷

سلجوق: ۱۴

سلمی بنت عمیس: ۶۸

سلما: ۴۴

سلیمان: ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۱۹، ۱۳۰

سندور: ۱۹۶

سنگار: ۱۶۳

سوچو: ۴۳

سوچارو: ۴۳

سودشس: ۴۳

سورت: ۱۸۵

سورۃ مجادلہ: ۲۰۳

سوم: ۴۹

سوحتر: ۴۳

سولک: ۴۶

سہارنپور: ۱۸۱

سہدو: ۳۷

سہلہ بنت سہیل: ۶۶

سہلہ بنت عاصم بن عدی: ۷۱

سہاگن: ۱۲۵

سہمہ بنت: ۴۳

سہلہ بنت سہیل بن عمرو بن عبد شمس: ۷۱

سعید بن زید: ۷۰

سفیان ثوری: ۱۷۴

سکندر: ۱۸۶، ۱۷۱

سلمی بنت حصہ: ۶۹

سلمی: ۶۹

سہلہ کی پوری بیہ راہ راے سین: ۴۳

سچ: ۲۷

شہرم نگہ: ۵۱

نگہ: ۴۴

سوپا: ۱۹

سوپانو: ۴۳

سوخ: ۱۵

سور بھانو: ۴۳

سورت بھدر: ۴۳

سولک: ۴۳

## (ش)

شادی اسور: ۱۹۵

شادی پشاج: ۱۹۵

شادی راہ بخش: ۱۹۵

شادی گاندھرو: ۱۹۵

شارمین: ۲۶، ۲۵

شانتی پانڈے: ۳۳

شاہ صاحب: ۴۰۵

شت پت برہمن: ۱۹۷

شرعی ملوک: ۱۲۲

شری رام چندر: ۴۴

شعی: ۱۷۴

شور: ۳۵، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۱۶۷، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۹

شہید بہت راجہ بن عبد شمس: ۷۰

شیوانی: ۱۸۴

## (ص)

صالح بن سحر: ۶۹

سہیل: ۷۱

شادی برہم: ۱۹۵، ۱۹۸

شادی پر جاپتہ: ۱۹۵

شادی دیو: ۱۹۵

شادی آرش: ۱۹۵

شانت: ۴۳

شانتی دیو: ۳۷

شہا: ۴۳

شراب نوشی: ۴۳

شری دیو: ۳۷

شری کرشن: ۳۷، ۴۳، ۱۹۷

شمعون: ۷۱

شکو: ۴۳

شونہیت ابی ساگ: ۱۹

شیث: ۱۴

شیو یا: ۴۸

صالح بنت طلحہ: ۷۱







گوریا تر: ۱۸۳

لاؤس: ۱۸۵

نہرہ اٹھری: ۷۰  
لچھیا ۳۳

لکھپ: ۱۷۹، ۱۷۶

لکا: ۵۲

لوٹری: ۷۳، ۷۳

لہجہ اولد: ۶۵

لہو: ۱۶، ۱۷

لیون بادشاہ: ۲۸، ۲۷

لویہ بنت قیس: ۶۹

مباشرت: ۲۰۳

کوتلا: ۳۵

(ل)

لاتن: ۱۶

لاوی: ۱۷

لوہہ بنتانی سوہ: ۶۹

لچا: ۱۹۳

لچمن: ۳۳

لکشمی: ۳۷

لکھو: ۱۸۱

لوٹان: ۱۶

لیلیٰ بنت مسعود بنی: ۶۷

لیوہیل: ۳۶

(م)

مادری: ۳۶، ۳۳

مالو: ۳۵

مالکج: ۱۲۸

مباح: ۱۲۹

۲۵۵

کلیاب: ۱۸

کبوا: ۱۸۵

کناہ بن ابی الحقیق: ۶۳

کنڈی: ۱۹۵

کنیدان: ۱۹۹، ۱۹۶، ۱۶۷، ۱۶۸

کوشی: ۱۸

کوکلی برکھ: ۳۳

کھلو: ۱۸

کیرالا: ۱۸۱، ۱۸۶، ۱۸۷

کے-الیں-سورڈن: ۱۸۵

کوتلیا: ۳۶

کفارت: ۱۷۹، ۱۷۸

کیسا: ۲۵

کناڈا: ۱۸۰

کنفی: ۳۹، ۳۳

کنعان: ۱۵

کنور جونت سنگھ راج: ۳۶

کوکین: ۱۷۸

کھاغون: ۵۳

کے سی بیل: ۱۷۹

(گ)

گارتوان: ۳۳

گال: ۲۲

گجرات: ۱۸۲، ۱۷۸

گر: ۳۳

گرتھ: ۱۹۸

گریش نیل: ۱۸۳

گستاخی بان: ۵۱

گندھرو: ۳۹

گوا: ۱۷۸

گنج: ۳۳

گوت: ۱۷۵، ۱۷۶



## (و)

|                                 |                                 |
|---------------------------------|---------------------------------|
| واسو دیو: ۳۷                    | واسو دیو: ۳۷                    |
| والی اور پور: ۴۷                | والی اور پور: ۴۷                |
| وٹیر: ۲۶                        | وٹیر: ۲۶                        |
| وچرو دیو: ۴۳، ۱۹                | وچرو دیو: ۴۳، ۱۹                |
| وحدت از دو اج: ۱۲۳، ۱۲۴         | وحدت از دو اج: ۱۲۳، ۱۲۴         |
| وہرا: ۱۸۹، ۱۹۰                  | وہرا: ۱۸۹، ۱۹۰                  |
| ورک دیو: ۳۸                     | ورک دیو: ۳۸                     |
| وزیکوٹس: ۲۶                     | وزیکوٹس: ۲۶                     |
| وسو دیو: ۳۸                     | وسو دیو: ۳۸                     |
| ولادت: ۲۰۳                      | ولادت: ۲۰۳                      |
| ولی: ۱۶۵                        | ولی: ۱۶۵                        |
| ولیم: ۱۳                        | ولیم: ۱۳                        |
| ویاس: ۲۹                        | ویاس: ۲۹                        |
| ویہ نام: ۱۸۵                    | ویہ نام: ۱۸۵                    |
| ویہ انگر: ۵۳                    | ویہ انگر: ۵۳                    |
| ویک عہد: ۳۵                     | ویک عہد: ۳۵                     |
| ویش: ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲ | ویش: ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲ |
| ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳         | ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳         |
| وڈر: ۳۳، ۳۴                     | وڈر: ۳۳، ۳۴                     |

## (ہ)

ہارون: ۱۸  
ہبہ: ۵۸  
ہراکیل: ۱۳

|                    |                  |
|--------------------|------------------|
| میکل بہت ساؤل: ۱۸  | میزورم: ۱۸       |
| مینو ویل: ۲۷       | مینو ویل: ۲۷     |
| میوآئی: ۱۸۳        | میوآئی: ۱۸۹      |
| میدان: ۱۵          | میوآئی: ۳۵       |
| مکرج اتن خلدون: ۱۶ | مسن: ۱۳۱         |
|                    | مآثر مانگیری: ۳۶ |

## (ن)

|                                  |                         |
|----------------------------------|-------------------------|
| ناروا: ۴۰                        | ناتن: ۱۹                |
| نفس: ۱۶                          | ناریون: ۲۵              |
| ناگ لینڈ: ۷                      | ناگ: ۳                  |
| نامرود: ۱۹۸، ۱۹۹                 | ناگر: ۵۳                |
|                                  | نان نفقہ: ۲۰۱، ۲۰۲      |
| نجمور: ۳۷                        | ناکھ بہت فراقفہ: ۷۰     |
| نریندر مودی: ۱۸۳                 | نمود: ۱۵                |
|                                  | نسب: ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵ |
|                                  | نظام الدین اولیاء: ۲۰۱  |
| نصیم الخادم بن عبداللہ بن اسد: ۷ | نعمتہ: ۱۳               |
| ننج: ۱۹                          | نفتالی: ۱۸، ۱۷          |

|  |                        |
|--|------------------------|
| نکل و سپدیو: ۳۳                                      | نکاح استیضاع: ۲۰۳      |
| نور مرگ: ۲۵  | نکسن: ۱۳               |
| نیپال: ۱۸۵   | نورج: ۱۳               |
| نیوک: ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰ | نوفل بن معاویہ: ۷۶، ۷۷ |
|  | نیلگری: ۵۱             |

یونین فارم سول کوڈ: ۱۹۴  
یہاں ماہ: ۳۳  
یہوواہ: ۱۷  
یہودی نمبر حسب: ۱۲۸

۳۴: بیروت  
تیسین مظہر صدیقی ۱۹۴۷

ہر یاتھ: ۱۷۱  
ہلال ہنت ریح: ۶۹

۷۱۹: ۷۱۸

۴۴:۱۱

Y9.YF:2

بند پست ولید: ۷۴

[illegible]

24

ہندو کوڈ ایل: ۱۹۵۹

مشرق وستان: ۸۳، ۸۴

۱۹۶:

۱۹۴۷ء میں برصغیر: ۱۹۴۷ء میں برصغیر

۴۵: ۴۵

پندرہ ہفت نجوم: ۶۹

بیشتر: ۱۸۰، ۱۷۹

ہندو سماج: ۱۹۵

پنڈو نو چہب: ۱۶۵، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۰، ۱۵۹

1276127712781279128012811282

(5)

نافی: ۱۵

۱۲۰۰

47415

۱۸: علی

4130

1324

1992

19: 13/10/

يعقوب: ۱۹، ۱۶، ۱۹۲

12.4

100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044 1045 1046 1047 1048 1049 1050 1051 1052 1053 1054 1055 1056 1057 1058 1059 1060 1061 1062 1063 1064 1065 1066 1067 1068 1069 1070 1071 1072 1073 1074 1075 1076 1077 1078 1079 1080 1081 1082 1083 1084 1085 1086 1087 1088 1089 1090 1091 1092 1093 1094 1095 1096 1097 1098

1980年

100

10.11.20

PA-201

1998

100

یونیفارم سول کوڈ: ۱۹۳

یہاں ماں: ۳۳

یہودا: ۱۷

یہودی تہذیب: ۱۲۸

یہودیت: ۲۳

تیسرے مقررہ صدیقی: ۲۰۳

rekhta

ڈاکٹر شانت پروین، یونیورسٹی کالج علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں دینیات کی تدریس کے فرائض انجام دے رہی ہیں انہوں نے چند اصلاحاتی راپور سے ۱۹۹۱ء میں عالیت، ۱۹۹۳ء میں فشیات کی اسناد حاصل کیں۔ ۱۹۹۸ء میں جامعہ اردو علی گڑھ سے "علم اردو" ۱۹۹۵ء میں شعبہ عربی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے ایم اے اور ۲۰۰۲ء میں شعبہ دینیات سٹی سے ماسٹری کی تکمیل کی۔ ۲۰۰۸ء میں اسی شعبہ سے ڈاکٹریٹ کی ڈگری لی۔ تقریباً دو درجن مضامین ملک کے معتبر جرائد و رسائل میں شائع کرا چکی ہیں۔ ان کی دلچسپی کے خاص موضوعات ہیں: اسلام اور خواتین، عورتوں کی دینی و عصری تعلیم، اسلامی معاشرت اور مذاہب عالم کا تھائی مطالعہ۔ ڈاکٹر پروین تعلیمی و تدریسی مصروفیات کے علاوہ ہم نصابی اور مذہبی و ثقافتی سرگرمیوں میں بھی فعال رول ادا کر رہی ہیں۔

### کتاب کے بارے میں

یہ کتاب عیسائیت، ہندو ازم اور اسلام میں قہور ازدواج کے احکام و مسائل سے بحث کرتی ہے یہ دو موضوع ہے جس پر علمائے مغرب اور ہندو دانشوروں نے سب سے زیادہ دوا دیا گیا ہے مگر یہ کتاب بتاتی ہے کہ ہندو ازم کی مذہبی کتابیں نظریے برہمن، مہاتما، یوگ، جاپا، کوٹا، گولیا، دھرم شاستر، مہا بھارت، منو سمرتی، جتا کٹر، ناراد، تیتھرے سیتا، وشیشٹھ، دھرم سوتر، وشو دھرم سوتر، یا جتا وکلیہ، اور عیسائیت کے عہد نامہ قدیم و عہد نامہ جدید میں کسی نہ کسی شکل میں یہ تصور رائج رہا ہے۔ فاضل معتمد نے ہندو اور عیسائی معاشروں کی سروے رپورٹس بھی پیش کی ہیں اور دانشوروں سے بالمشافہ ملاقاتیں بھی کی ہیں۔ انہوں نے اسلام میں قہور ازدواج کی حیثیت، شراکات اور تاریخی تعامل سے قرآن و حدیث کے تفصیل اور قدیم و جدید مسلم مفکرین کے افکار و نظریات کی روشنی میں مفصل بحث کی ہے۔



**Al Balagh Publications**

Flat No. 10, N-1, Abul Fazl Enclave,  
Jamia Nagar, New Delhi-110025

Tel. 011-26942592

Email. abpublications@gmail.com



Price: ₹ 170.00